想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

略论净土之开宗

一、 诸宗兴起之大背景

佛教传入中国约始于东汉初（公元一世纪初），迄至南北朝（约公元六世纪中叶），总五百余年可称为「经典传译」期。此一时期固以经典传译为主，一方面随分研习、弘传，一方面完成了佛教作为外来宗教与中国本土文化的融合。

至隋唐时期，油然勃兴之诸宗创立，使佛教一扫「外来」之气息，而成为「本有」之信仰，普及于上自帝王、下至庶民之间；其开出灿烂之花，结为丰硕之果，不仅深远而持久地影响着国民之精神，且远布他邦，福荫异域，成为佛教世界化之成功典范。

然而佛教在其祖国印度，并没有所谓的宗，何以传至中国，此时盛行诸宗之创立？

推其大端，有如下主客两方面。

从客观来说，佛教从印度传入，而大圣佛陀随机施教，法门万差，或有此处褒赞而彼处贬毁，一时盛扬而一时过抑，乃至乍见有似水火不容、矛盾相反者。同时，经典传译并无系统次第，但因初期经法尚未完备，整个佛教重心乃在于经法传译及生根本土方面，之于诸经法之间的关系，既非重点关注，也不到系统整理的时候。及至隋唐时期，印度佛教之一切法门已悉移植于东土，且普遍弘传，此时如果不对诸经法之间的相互关系做系统的归纳整理，以探求其内在统一性，欲求更广泛而深入地弘扬，必将陷于理论上的混乱，或欲信者无所适从，或已信者执自非他，乃至相互排毁；而弘法者虽欲各各专弘自有缘之法，然若不能融通一切佛法，而予他法以合理的定位及解释，势必招致来自他法者之妨难，障碍法门之弘通。

从主观来说，此时佛教来至东土已经五百余年，随着代代译经、弘传事业的推展，其在教理研究及人才培养方面皆有了深厚的积累；佛教在这块新土地上生根、发芽，茁壮成长，透出无限生机，充满无穷活力，正以前所未有的自信跨入新时代，必欲全面展开大圣佛陀的教法，以利济芸芸众生。

总之，形势要求必须对一切经法作系统之阐释说明，而当时之教界也已做好了充分准备。先由诸家「教相判释」学说之盛行，并继而掀起诸宗之成立。所谓教相判释，简称「教判」，或「判教」，亦即对佛说一切教法，进行分类判别，建立整体有序之体系，以安立一切法门；以此为基础，探求佛陀一生无数之说法中，其自心所最欲愿说之法门——所谓出世本怀，即选择此以为自宗所主之法门而极力弘扬之。此即诸宗兴起之大概。

因诸宗各自立场不同，认识角度有别，故对同一佛陀所说之法，产生不同之教判，而有不同之主张，实属自然。比如横岭侧峰，虽随人不同，但同为庐山之境；今各家之教判也如此，但求自宗之融通，不妨他宗之有别。

由此天台、华严、禅、密等诸宗，于隋唐一代皆告成立，各契机缘，共宣一化，恰如百花齐放，共荣一春。

可知，宗派创立本源于教判，若无教判，即无立宗。欲了解一宗之思想主张，必须从了解其教判入手。

二、 净土开宗之条件成熟

考察净土一宗之创立，上述历史大背景具体表现为二项条件之成熟。

一、主观条件之成熟。亦即法门渊源。先，有关弥陀净土法门之《无量寿经》、《观经》、《阿弥陀经》、《往生论》等经论已翻译完备，并流布研习，普受信仰；继有北魏昙鸾大师（公元四七六——五四二年）祖承印度龙树菩萨「难易二道」之判，作《往生论注》解释天亲菩萨之《往生论》，极为创见地发挥弥陀他力本愿之旨，充分展示天亲之衷怀，奠定净土教理之根本基石；继有隋唐道绰大师（公元五六二——六四五年）祖承昙鸾大师之教，大展法化，复撰《安乐集》，判一代佛法为「圣道」与「净土」二门，而约时就机，劝归净土。

二、客观条件之成熟。当时教界普遍关注《观经》，纷纷作疏注解，引用说明，但都站在圣道法门自力修行的立场，不但不能正中佛说《观经》的本意，而且由于误解很多，阻碍净土法门的弘传。在此情形下，如果不能站在净土法门的本有立场，也就是弥陀他力本愿的立场，对净土法门作出系统、标准、权威的解释，将见极乐门闭，往生路塞，弥陀光明不现，众生常没大苦。

此时此机，必待圣人之出，乃能拨迷云而见晴天，济众生以乘慈航。终于，西方极乐教主阿弥陀佛，从大心海来化，应现为唐善导和尚，亲开净土一宗，广济苦恼群萌。

三、 善导应现与净土开宗

善导大师（公元六一三——六八一年），世称弥陀化身，现身证得三昧，每念佛一声，即口出一光，声声相次，光光不绝，故被当时皇帝尊称为「光明大师」，化导普及于万类，宗义妙冠于古今。然则本地既是「诸佛光明所不能及」之无量光佛，化身还成「诸师释义所不能比」之光明大师，宜其然也。

如上所述，当时净土教门正处在弥陀本愿教理渐臻成熟，与他宗行人对净土法门多有误解之双重因缘的激荡之下；大师之应化，正怀有扬清荡浊、立教开宗之使命。

因《观经》为当时教界最所关注，亦最为误解之故，大师即疏释《观经》以展开净土教门。下笔之先，大师即殷重对告三世诸佛、释迦佛、阿弥陀佛，标心结愿，言：

某今欲出此《观经要义》，楷定古今。

更于〈玄义〉之初「归三宝偈」中，表达其「依教开宗」之志，言：

今乘二尊教，广开净土门。

此视为大师「开宗宣言」、「开宗偈」，《观经疏》亦即被视为净土宗开宗之疏。其意趣深远，短笔难舒，简言之：大师依释迦、弥陀二尊之教，撰《观经要义》四帖之疏，楷定古今诸师之谬解，大成净土之教门，普纳一切凡圣善恶，齐称佛名，齐乘佛愿，齐入报土。实是广大开阔、宏伟奇丽之净土门也！

凡一个成熟的宗派，必有其完备的教判体系及行法规范。

今善导大师在其师道绰大师（公元五六二——六四五年）将一代佛教大分为「圣净二门」的基础上，更于净土门内细判有「要门」、「弘愿」二门（见善全二二页《观经疏》．〈玄义分〉之「序题门」）。弘愿即是「弥陀本愿，一向专称」，是为净土一门不共之特质，独立之骨髓；要门即「定散二善，回愿求生」，因其行法全同圣道诸宗，趣向即归于净土，故能善接圣道诸宗行人，巧入净土一门，而成为圣道转入净土之重要门户。由此要门之判立，不仅突显弘愿之真实，更能总摄圣道诸宗一切行法，齐入净土之门，可谓慈悲善巧，智慧方便，无以复加矣！由此，净土一宗之教判臻于圆满，收放自如，开合无碍，广吞万机，导归一实。

又撰《观念法门》、《法事赞》、《往生礼赞》、《般舟赞》等四部妙着，教示净土之行仪。由此教行二门之完整齐备，净土一宗巍然建立，阔步大方，普济群灵。

四、 楷定古今之宗义

所谓「楷定古今」：「古」是「古说」之意，指善导大师以前疏释《观经》之净影寺慧远（西元五二三——五九二年）、嘉祥寺吉藏（公元五四九——六二三年）、天台宗智顗（五三八——一五九七年）等之论说；「今」是「今说」之意，指大师之时代继承净影、嘉祥等论说之人及摄论家之说。大师讳号示尊，统称以上诸人谓之「诸师」。「楷」是楷正、规范，「定」是决定义理之是非；亦即决定义理之是非，作为后世之范本谓之楷定。

大师楷定之宗义，展开即一部四卷之疏，卷收则纳于二句，即「本愿称名，凡夫入报」，分为四点：

一、本愿。诸师判释净土，皆立于众生自力心性之立场，未能立于弥陀他力本愿之立场。即此一错，通盘皆错。今大师楷定之，故说「本愿」。

二、称名。诸师以往生净土之行，实相最胜；纵不能契证实相，以净心定观为最胜；纵不能净心定观，以净业三福为最胜。若勤修此等定散诸善，回向求生，乃尔可能；而以称名为最浅、最劣之行，往生不定。此则全然不知弥陀本愿之旨。今大师楷定之：往生之业，称名最胜，是「正定业」，必定往生，因顺彼佛因中本愿故；余行虽优，若比称名，全非比较。故说「称名」。

三、凡夫。诸师以往生极乐，圣人为本，上品往生是大乘圣人，中品往生是小乘圣人，下品往生虽收凡夫，必当过去多生累积多善，又须发大菩提心，乃可往生；若常没位中烦恼凡夫，不发大菩提心，勤修福智，断难往生。如此则弥陀空垂宝手，凡夫顿失希望。今大师楷定之：九品皆是凡夫，往生只凭佛愿。极乐教门，凡夫为本；弥陀本愿，苦机为先。言：「诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人，急需偏救；岸上之者，何以济为。」故说「凡夫」。

四、入报。诸师依圣道修行自力断证的次第，判菩萨生报土，罗汉生有余土，凡夫纵虽往生，或说只在化土，或说为最低级的「凡圣同居土」，随功行大小，有品位高低，然绝不可能往生报土，因报土高妙，只有破无明的大菩萨才能往生，罗汉尚且不能往生，何况凡夫。今大师楷定之：垢重深重之凡夫，但称佛名，与豁破无明大菩萨，平等往生彼佛报土，乃由同乘弥陀愿力故。故说「入报」。

「本愿称名」之义，善导大师《观经疏》（善全三一七页）结论言：

望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

「凡夫入报」之义，善导大师《观经疏》（善全五五页）以问答释言：

问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

五、 问答释疑

问：人皆念佛，但劝称名，于义已足，何必强调本愿，惊世之耳，起人之疑？

答：诚然，但能称名，知往生一定，不起他思，自然契符本愿之理，所谓暗合道妙，潜通佛智。但如此之人极为稀有，虽称名，若不明了弥陀本愿之理，皆以为：称名只是浅行，往生不定；若能更修余胜行，则往生一定。如是心中起疑，竞趋杂行，最终漏失往生。若知称名是弥陀本愿所选择之行，顺彼佛愿故，虽任何罪业深重、善根薄少、修行无力之人，只要称彼佛名，即乘彼佛愿力，往生一定，则能心安、满足、专一、相续，决定往生。故今为示本愿之理，令行人安心，须说「本愿」。

又说「本愿称名」为区别「持戒称名」、「清净心称名」、「发菩提心称名」等。称名虽同，而彼等于称名外别加种种行故，皆非单直称名。

然持戒、清净心等行，本与称名不相关涉，今强扭相合，以为「必非如是，虽称名不能往生」，如此凡情测度佛智，视万德洪名如裂缝漏器，不能盛荷罪障之体，乃强以凡夫杂毒之善、虚假之行而欲胶合之，既违逆彼佛大悲本愿，不顺名号自然法性，岂得「自然之所牵」之用？今说「本愿称名」，本愿即是称名，称名即顺本愿，全机全法，生佛一体，不论自身善恶，但凭名号功德，不假一切人为造作，即是如实修行相应，不违彼佛大悲本愿，能顺名号自然法性，往生净土。

既知此理，则一切持戒、清净心、发菩提心人，皆可仰凭本愿而称名，称名皆顺彼佛本愿，因弥陀本愿不简择故。弥陀本愿既不简择造罪之恶人，岂妨大小乘、世间善人？然如唱「持戒称名」，则无戒、破戒之人排拒在外；唱「清净心称名」，则贪嗔不净之人又绝往生之望。如是若对「称名」有任何前定，皆有防碍于称名行，非如实修行相应故，今故须说「本愿称名」。

法照大师言：

彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来，
不简贫穷将富贵，不简下智与高才，
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深，
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。

《大经》既说「震法雷，曜法电」，弥勒自述「闻无量寿佛声，耳目开明，不敢有疑。」则一切固蔽于我执我见、安然于如聋如盲之凡夫，尤其需要惊动之。

问：罪障凡夫，但能往生，即已千足万足，何必论其入报、入化？

答：若能安愚念佛，自不必论，十即十生，百即百生，及其往生，自然归于报土，顿证无生。

然诸师既依圣道自力修证之理，判凡夫只能往生化土或说凡圣同居土，不可能生报土，然而使不可能往生者能得往生，使不可能入报土者得入报土，正在弥陀超世之愿功。而今大师开宗立教，如不对破诸师误解，显明凡夫入报之理，何能突显弥陀超世愿力？若不显弥陀愿力，则凡夫之人如何安心？既不能安心念佛，则无由乘弥陀愿力强缘，又如何能得往生？

如诸师之判，往生究竟决定于自力修功，如同考试，择优录取，劣者淘汰；然烦恼炽盛之凡夫，面此大考，谁能安然？故尽一生，虽称佛名，不知仰托佛愿力，空然疲于自力行；虽求往生净土，而以圣道法门伏断烦惑为标准：纵虽不能断烦恼，亦当伏住烦恼；纵虽不能全伏不起，也当少分、少时降伏烦恼。故有「虽称名，不能一心不乱不能往生，心不清净不能往生，功夫不能成片不能往生，不能有把握保证临终正念不能往生，不能严持净戒不能往生，不能勤修福智具足多善根福德因缘不能往生，不能发广大菩提心不能往生……」等等之说。然窃思自心，妄波汹涌无一刻之静，杂染恶念相续不停；平生康健之时，心念已如风中轻毛，无向乱转，何能保证临终四大分离之时正念分明？起心动念无非自私自利，一生经营但只为妻为儿，有谁能发真正利他大菩提心？人人悲罪业深重，谁敢夸我善根具足？五欲在前，顿忘因果；名利关头，谁肯刹车。贪嗔所缠，进善之心，如以瘦驴驾重车，令攀峭岩，虽策而不前；魔鬼所诱，趣恶之念，似急流纵赴深谷，欲止而不能。如此之人，三恶道是必然之所，岂敢奢望于净土？止！止！净土非我之份。罢！罢！称名抑又何能？现前可见举世之人皆作此念，岂非「一切恐惧，为作大安」之金言翻成妄语，「若不生者，不取正觉」之弘誓毫无其益？

故今大师奋然楷定之，言「凡夫称名，即入报土」，何以故？乘佛愿力故。是即万虑皆消，信心顿起，极乐门开，往生路畅。

问：净影是义解高僧，嘉祥为三论宗主，天台乃大权示现，是等诸师，皆具神德，并非凡流，何以疏释《观经》不知《观经》真义，必待善导一师而楷定之？

答：圣道以自力为宗，净土以他力为宗。诸师既主圣道，至释净土，纵有所知，不妨示有不知，推功让美，以令众生归宗有在。比如诸佛所证平等，望存化益，皆自收功，齐赞弥陀。诸佛尚尔，况人师乎。不然法门纲际既滥，众生归趣无方，若论大权示现，怀德鉴机，各有所主，终成一化，岂受此过。莫以凡情，妄测圣境。若论示迹，则《大经》说：「二乘非所测，唯佛独明了」，既是唯佛独明之法门，诸师虽贤，既示迹凡夫，有所不知，也是正常。然善导大师者，内怀弥陀本地之德，身为净土教门之主，楷定之责，必归属之。

问：净宗典籍，浩若烟海；弘扬之人，多如尘沙。然未见「凡夫入报」之载，未闻「本愿称名」之说，虽有善导楷定，不敢遮他依行，自修即从人众，积功励行，先求往生同居土，再求品位高升。因千古知识皆以此教人，举世行人皆以此自行，随此大众，必定可靠安全。如何？

答：何其愚哉！佛法大事，岂视人众而尾随。譬如繁星满空，一月孤明；迦陵一鸣，自异凡音。欲求可靠之往生，而不依善导之教，专称佛名，靠佛愿力，譬如欲渡苍茫大海，反弃坚固大船。

因大师《观经疏》等祖典，千年失传于我国，古德不见，所以无法传其妙义，是欲求而不得；今见遇而不取信，是得之而反弃，而妄称依古之教，即是谤毁古德。古来大德知识，呕心沥血

，种种言辞，方便激发，无非欲令我等誓取决定往生，今得此「本愿称名，十即十生，乘佛愿力，凡夫入报」微妙法门，自当发大庆幸，生大喜悦，通身靠倒，勇悦进行，而反迟滞，不加信受，岂非颠倒。

问：因弥陀本愿不嫌造罪之人，若劝本愿称名，人即因此而喜造罪，不如劝持戒称名，为两全其美。如何？

答：持此说者，虽或出于慈悲心，恐人造恶；或出于智慧心，欲彼此周全。然而究竟凡情卜度，不如弥陀、诸佛对众生是真慈悲、真智慧也。

若劝人信本愿而称名，人即造罪，则弥陀发此本愿即成罪首，岂是大慈大悲？若说众生邪见所致，非关弥陀，则弥陀因中即错观众机，又岂能成超逾诸佛之愿？若说弥陀观机不谬，闻本愿自住正见称名愿生者千万，但不妨有一二邪见之人，则以此一二邪见之人即欲遮千万人之往生，是何道理？何况此邪见人，教以持戒即能持戒，教以参禅即能参禅，教以他法尽能随顺不住邪见，唯闻本愿即住邪见乎？又如何得知此一二邪见人，弥陀不能令其今生转入正见，或结缘来生究竟解脱？

弥陀本愿唯教人称名，不教人造罪，若劝信本愿，人即不称名反而造罪，则劝人持戒等一切善法，也可不行戒善而反为恶。若说戒善与造恶相反，劝之必不致于造恶，岂弥陀本愿与造恶相顺，劝信本愿人即造恶？可见凡夫之虑，全无道理。

净土宗教章释（一）

——宗名．本尊．根源

一、 宗名

凡卑微之存在，皆有实而无名，如无尽之蜎飞软动、微生物等；而大事之成就，必藉名以标立。佛法大事，无过成佛，然诸佛授记，唯示佛名、刹名。世间大事，无过建国，至国之成立，不过宣布其名；倘国名不能立，虽地不少一寸，民不减一指，岂成国体。可知，名者，至大之事也。是故今呈教章，先宣宗名，曰「净土宗」。

名不虚设，必以诠义，今以「净土」为名，略有二义：

一为标指所归。净土之言，言通意别，即西方极乐。本宗以往生西方极乐净土为目标，故名净土宗。

二为简对他法。他求正报佛身，今托依报国土；他法先心净后土净，今则托净土证净心；他法不取不舍，今则欣乐净邦。为示种种差别，故名净土宗。

「宗」是崇、主之义，主即唯一、无上。法门无量，今求生净土，有缘所崇，故以为宗；又最高无上，所以成宗。

释言：

种种法门皆解脱，无过念佛往西方。

万行俱回皆得往，念佛一行最为尊。

唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。

二、 本尊

既以净土为归，须知净土之主。譬如浪子回头，必念慈父；边民归化，要籍王恩。何况垢障凡夫，欲跻莲池海会；不凭佛力，将何以达？故明本尊，专示佛力，即是「南无阿弥陀佛」。

所谓「本尊」即根本尊崇、信仰、归命的对象。净土宗之本尊，即是《观经》华座观中「举足救迷，立摄即行，应声即现，证得往生」之大悲救苦尊。也即真身观中「光明遍照十方世界，唯观念佛众生摄取不舍」之光明摄取尊。也即《弥陀经》中「临命终时，现在其前，佛力加佑，令心不乱」之临终来迎尊。即是第十八愿「若不生者，不取正觉」之本愿成就尊。

问：若指西方之佛为本尊，不可见、不可触故，归命不成；若即此方纸绘金像为本尊，无救度功能故，归命不成；若以口中所称佛名为本尊，亦如声响，念念不住故，归命不成。究竟依何为本尊？

答：因依佛像、佛名，能成彼佛救度之事，故即以彼佛形像、名号为本尊，同时也是依彼佛真身为本尊，即是真影无别、名体不二之本尊。

众生虽不见佛，佛即恒见众生，湣我愚迷，垂名现形，恒于众生而作归依，致使念佛众生，恒具三缘利益，自成真实归依。如善导大师释言：

一明亲缘：众生起行，口常称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。众生忆念佛者，佛亦忆念众生，彼此三业不相舍离，故名亲缘也。

二明近缘：众生愿见佛，佛即应念，现在目前，故名近缘也。

三明增上缘：众生称念，即除多劫罪；命欲终时，佛与圣众，自来迎接；诸邪业系，无能碍者，故名增上缘也。

问：梵语「南无」是归命，本尊既然是归命的对象，应该只是「阿弥陀佛」，何将众生归命（南无）纳入佛名，以「南无阿弥陀佛」为本尊？

答：「南无」归命虽从众生发起，但推功归本，来自于彼佛救度之功能。阿弥陀佛事先已完成救度众生之功德，呼唤欲令众生接受，众生闻信阿弥陀佛呼唤之声，而产生归命之心。比如有种而后有芽，彼佛体内先已有众生归命之种，植于众生心中，因缘成熟而生归命之芽，今故以本，以「南无」属佛一体而为本尊，即是机法一体之本尊。

机法一体故，善导大师释言：

言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；

言阿弥陀佛者，即是其行。

以斯义故，必得往生。

如人乘船，与船一体，船行即是人行。归命之众生，与所归之佛一体故，佛行即是我行，必得往生。然则，不愿而有大愿，不修而有大行者，唯是净土宗南无阿弥陀佛一法。

问：是否称阿弥陀佛四字名号，不得往生？

答：本来一体故，四字常是六字，必得往生。但寻常之时，以称六字为正。

问：佛堂供设本尊，有立、有坐，有一佛、有三圣，以何为准？

答：皆可。然以单佛为胜，立像为正，孤境独尊，心自专一，见形知恩，易增渴仰故。如善导大师特别解释「华座观」中弥陀住立空中之由，言：

弥陀在空而立者，但使回心正念，愿生我国，立即得生也。

问曰：佛德尊高，不可辄然轻举，既能不舍本愿，来应大悲者，何故不端坐而赴机也？

答曰：此明如来别有密意。但以娑婆苦界，杂恶同居；八苦相烧，动成违返；诈亲含笑，六贼常随；三恶火坑，临临欲入。若不举足以救迷，业系之牢，何由得免？为斯义故，立撮即行，不及端坐以赴机也。

又《观经》言：

观佛身故，亦见佛心。佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。

或见或礼住立本尊，自然感佛大悲，息我苦恼，心思临终，渴慕来迎。

若供西方三圣，应以佛居中、高显，二大士侍于佛侧，或随于佛后，身像当比佛明显为低，不可等高，以示师徒之别；亦明本尊唯一，并非有三。

三、 根源

「宗名」已示目标，「本尊」即是方法；有目标，有方法，募然直行，化事究竟。但以浅心之人，要由明解，方生深信，知因真则果自不虚，今欲启信解，先示一宗之根源，即是第十八愿。

根是因义，如树有根，即能出生一切枝叶花果。由第十八愿，出生净土宗一切教义，普开念佛之花，广收往生之果。又根是基义，如楼依于地；今依第十八愿而能建立净土宗正法之楼。故以第十八愿为净土宗之根。

大乘佛法总依真如法性为万法所依，诸佛出世，或不出世，诸法性如，不曾变异；诸佛所以成佛，不过在证此妙真如性而已。然至其证入之方，则有自力、他力之别。其余法门皆仗自力修断，欲在此土直接证入，故圣道诸宗皆盛谈真如法性之理，以之为立宗之根源。净土法门在仗佛力往生净土，一旦往生，则由涅盘国土之德自然证入妙真如境，故净土一宗专依弥陀誓愿为立宗根源，不多谈法性之理。

问：同是大乘佛法，而立宗根源不同，岂非矛盾？

答：因弥陀因中愿行，如《往生论注》言：「顺乎法性、不乖法本」，故圣净二门，并不矛盾。但因真如之理无自显之功，弥陀誓愿有化他之能，故圣净二门虽不矛盾，而难易天渊。

问：弥陀因中发四十八愿，为何专指第十八愿为立宗根源？

答：为明往生之要，直取安心；又示根中之根，总摄其余故。

问：有人责难：四十八愿为一整体，今单指一愿，虽说总摄，只是为成自宗，割裂诸愿。如何？

答：愚浅之难，不足答欤。

比如一件衣服，本来一体，随提一角，即得全衣。但人取衣，必提衣领，顺衣之相，得衣之用故。如果说只提衣领，即成割裂，必须领、襟、袖都要拿住，才得整体；则不成衣，只是碎片而已。

故知设难之人，还堕自难，即是先认定四十八愿为各各独立，而后欲以人为智巧加以缝合。

若善知四十八愿本来一体，则随说一愿皆得整体，何况举此根本第十八愿即成割裂？但不说余愿，必以第十八愿为宗者，也因顺四十八愿之相，得四十八愿之用故。

第十八愿总摄四十八愿之义，善导大师释言：

四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

四十八愿，一一愿言：若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。

「第十八愿」引释指要

对第十八愿的解释有三种：

一、把握根本精神地解释。

二、逐句不漏地加以解释。

三、对其中某一句，或某几句的解释。

相应地，对第十八愿愿文的引用也有三种形式：

一、引用第十八愿文的主体，即前七句，而略去后面「唯除五逆，诽谤正法」二句八个字，如「第十八愿之义（一）（慧净法师 着）」。

二、逐句不漏地加以引用，即九句，三十六字，如「第十八愿之义（二）（慧净法师 着）」。

三、随所要加以解释的内容，引用愿文，有时引「十方众生」、有时引「至心信乐，欲生我国」，有时引「乃至十念」，有时引「唯除五逆，诽谤正法」。

若以本宗传承、善导释风，多取第一种形式。以「唯除五逆，诽谤正法」为抑止之方便，是暂除而非永除，故多略之。如「第十八愿之义（一）所引用善导大师《观念法门》、《往生礼赞》之释文，以及善导大师《五部九卷》余处释第十八愿皆略去后二句，又法然上人凡引释第十八愿愿文处也皆略去后二句（如《选择集》第三章）。

善导大师为弥陀化身，其所引释，一字一句，皆具深义，不可动移，而成为净土宗之标准。

外人不明于此，难免疑为误漏，甚或指为篡改；本宗学人不可不知。

见「第十八愿之义（一）」，对照愿文与释文：

一、

「至心信乐，欲生我国」释为「称我名号」，说明三心（至心、信乐、欲生）为前方便，称名为结归，三心归于称名。这样就不会有高夸三心、荒废称名、执理废事的偏差，而巧具以行摄信的事功。

二、

「乃至十念」释为「下至十声」，即是取《观经》下下品之称名念佛，来说明弥陀本愿之念佛是：

（一）最易行的「称」念。这样就既不会畏难，也不会羡慕于「观」念、「悟」念等。

（二）总含平生「上尽一形」与临终「下至十声」。这样就不会产生「一生仅称十声」，或「仅限临终十声」的误解。

三、「若不生者」后面加「乘我愿力」，说明：但称佛名，即是乘佛愿力。这样就不会有「称名是自己修行力」或「称名要达到何等功夫才算乘佛愿力」的误解。

略解集

《净土宗大意》略解

总分为三：一大意，二分科，三略解。

一大意。明净土宗之大意。

二分科：一约时就机以明，二比对圣道以明。

三略解：

一约时就机。举远况近安心，明劣机、易行、胜益三事。

二对比圣道。分三：总判二门、别释二门、结显二门。别释净土门，先从目的、方法、效果三方面与圣道对比，明其易修易行；然后释其所以，突出弥陀本愿。

《一枚起请文》略解

大意：说明净土宗之安心起行。

释题：

分科：一简非，二出是，三释疑，四诫劝，五流通。

略解：

一简非。非智者、非学者、非观念、非悟念，即非上根、非难行。

二出是。目的、方法（心行对明）

三释疑。简非对外，此释门内可能之疑。

四诫劝。诫别存深奥，劝守愚专称。

《二枚起请文》略解

大意：说明称名即是凭本愿。

释题：

分科：一必须凭本愿，二如何凭本愿。

略解：如何凭本愿，先总后别，先略后详。

总中并约心行，先直明，后劝诫。

别中单就称名，先以十事（作观一、心行业等八、厌欣一）比对说明，一切无过称名；后结以劝诫。尤其十事中点出「弥陀以称名为本愿」。又八个「称名之外无」，可翻八个「称名之内有」。

《念佛决定往生文》略解

大意：说明念佛决定往生。
释题：唯念佛决定往生，非他；念佛则决定往生，非不定。因果并举，就行立信。
分科：一明一向专修，二明称念必生，三明念佛为决，四总结劝。
略解：
一明一向专修。种种法义为成一向专修，但能一向专修则一切事毕。

二明称念必生。外不顾善恶，内不顾信浅称弱，但称名皆往生。别种之心，别于「称念必生」之外，以为另外有或助或碍往生等等之心。

三明念佛为决。决定往生（一决四非决）、决定八事（八决定一不论）、决定来迎（三祥瑞）。心情：善喜恶悲等。体验：信深称强等。

四总结劝。六字之外无深奥，称名之外无往生。佛法虽有种种之义，称六字之中一切皆含。
《十念法要》略解
大意：明一向专称之要。
释题：本愿「乃至十念」之心要。十念不限十数，即是一向专称。
分科：一标宗，二释成，三结劝。
略解：
一标宗。即首句。
二释成：以「四自」利益及对境「十亦」，释成其宗。
自：自然，不期然而然，全由佛名之德。
亦：同样、总是、还是，即是一向之义。
愿生心少时，莫舍称名，别求增其愿心；
散心增时，莫舍称名，别求治其散心；
妄念起时，莫舍称名，别求克其妄念；
善心生时，莫舍称名，喜于善能助于往生；
不净之时，莫舍称名，悲于不净；
清净之时，莫舍称名，喜于清净；
三心欠缺无所减，三心具足无所增，三心现起莫中止，三心成就本现成。

南无阿弥陀佛，具足厌欣，具足三心，非定非散，无善无恶，离垢离净，不增不减，不生不灭。
《无量寿经释》略解
分科：一出净土三部经名，二总明《大经》大意，三释成，四结。
略解：
一、 先总举四十八愿及其成就，明一经大意。
二、
及其释成则别取第十八愿。以四十八愿皆为第十八愿故，分道理及「四十八愿一一愿言」文证；次赞为「超世愿」；次明其成就，不可不信，引《往生礼赞》释及第十八愿成就文；次引三辈皆言「一向专念」证往生之业独在念佛；次引「其佛本愿力」偈赞本愿功德；次明第十八愿念佛，一念得大利无上功德。
《观无量寿经释》略解
分科：一标宗，二释成。
略解：
一标宗。
即首句。据付嘱文「汝好持是语」，显《观经》一部宗要——定散唯标念佛。此即《观经》之大意。
二释成：
一、
其文虽多，于定善则单取「真身观」光明遍照之文，散善取三心之文；因真身观摄十三观，而三心亘于九品故，即以此二文统定善散善而释成念佛。
二、
「光明遍照」文。先引第十二愿明光明为缘；次引第十七、十八愿明名号为因；次明光明之缘与名号之因和合，蒙摄取不舍利益，而引《往生礼赞》文证成之；次引第十三愿，明光号摄取利益非唯弘广，亦且永远；次明摄取光明平生护念之益；次引第十九愿，明摄取光明临终摄生之益。
「三心」文。

先「至诚心」：善导和尚释真实心，通正行杂行诸机，又有自利真实与利他真实，然本意唯在弥陀利他真实，以弥陀利他真实成凡夫自利真实，故引善导释文而别据弥陀本愿说明罪恶生死凡夫真实解行之相——「罪恶生死凡夫，依弥陀本愿，十声一声，决定往生。」如是解行，是真实解而行。外现信本愿之相，内怀疑心，是不真实之心。此亦是照应次下「二种深信」之文。

次「深心」：引二种深信之文，劝信「罪恶生死凡夫，依弥陀本愿，一念十念，决定往生。」分五：一弥陀别愿不思议力故，当信；二诸愿皆成无例外故，当信；三佛语诚说等无欺故，当信；四名号具包万德故，当信；五释迦出世本怀故，当信。

次「回向发愿心」：分五：一欣慕愿求心，二当得往生心，三已得往生心，四大乘菩提心，五

还来度生心。先，闻国土安乐而欣愿。虽欣愿未知能否往生，故次依弥陀别愿明当得往生。此又分三：首依别愿力，明凡夫入报；二明愿力故生，防疑罪退失；三引第十八愿，明极乐正是念佛当生之净土。虽引愿文明当得往生，未知有否实证，故次更例引《观经》逆恶临终一声十声往生，比对而明：深信专念之人，即是已得往生之人。次明愿生念佛是大乘心、大乘行，非小乘。次明愿生为度众生，非为自身。后二兼有自护信心、遮他妨难二意。

三、

三心唯是念佛，共唯明「罪恶生死凡夫，依弥陀本愿，一念十念，决定往生。」此是机法两种深信——「深心」；亦是凡夫真实解行——「至诚心」；又因此弥陀别愿之易修易往，一声十声，决定往生，罪业凡夫方能发起无伪不退之愿生心——「回向发愿心」。

《阿弥陀经释》略解

分科：一总明大意，二别释证诚。

略解：

一、

总明大意。分三：一目标，二方法，三劝信。目标，愿生极乐。方法，唯持佛名。一日七日称名之易行，得生依正高妙之极乐，众生不信，故诸佛同舒舍相证诚而劝信。

二、

别释证诚。念佛往生，通于三经，前已释显，今则略不详释；诸佛证诚，虽亦通三经，然文局今经，故就今经别加详释。首尾各引善导和尚之文，释明：疑念佛往生，有四重极大罪失；信行念佛有八重德能，能获广大利益；意在切劝断疑生信。

《念佛往生义》略解

大意：劝信念佛往生。

分科：一标宗，二劝信。

略解：

一、 标宗。本愿不虚，称名必生。

二、

劝信。分六：一举利益得失劝信，二破种种疑事劝信，三明三心唯在念佛劝信，四明现后利益劝信，五杜邪防非劝信，六总结劝信。

罪障重之人，唯应念佛，一称能除多劫罪故，决定往生！

无善根之人，唯应念佛，一念具足无上德故，决定往生！

无猛利心人，唯应念佛，念佛不简散动机故，决定往生！

无闲暇之人，唯应念佛，世事匆匆本不碍故，决定往生！

释疑：

问：290/6「虽然怀疑，若念佛者，即得往生。」与366/4「虽修念佛，有疑心者，不得往生。」两句似矛盾，以何为准？

答：两句意义一致，都是劝信念佛，只是对机不同、角度不同；如不能善加理解，宁守前义。前句是已信念佛之人，疑心轻，念佛重，故而「即得往生」；闻此则更增信喜。

后句是不信念佛之人，疑心重，念佛轻，故而「不得往生」，闻此当猛惊绝疑。

如果疑心重念佛轻，最终必弃念佛，而不得往生。后面解释说：「因病重而不用药」、「因不猛利而一生空过」、「因世事难舍而不念佛」等，都是就此人因疑而不念佛说不得往生。

《念佛大意》略解

大意：劝谕末代众生，唯应专修念佛。

分科：一开宗明义，二辗转释成。

略解：

一开宗明义。即首句：末代凡夫，欲遂往生，唯应依善导和尚，唯应修念佛之行。

二辗转释成。分二：一叹专修难得；二明专修道理，此又分五：

一、 观时鉴机，劝唯当专修念佛。余法时已过，念佛正当时；余法不应机，本愿最当机。

二、

依教效贤，劝唯当专修念佛。圣教虽多，且举《观经疏》「三经共唯明念佛」、《往生礼赞》「专杂得失」、《观经》「三心」释之华文；前贤无数，特仰昙鸾、道绰、善导、慈恩、法照之高风。

三、 预知防难，劝唯当专修念佛。引《法事赞》及《平等觉经》之文。

四、

比较难易，劝唯当专修念佛。行人若不求生极乐，而欲期或忉利、或兜率、或弥勒出世、或他方净土、或来生解脱，皆是极难之事。唯愿生念佛，不择机、不择时，唯功无罪，临终不难，又有弥陀誓愿可凭，易行方便。

五、 举现世证，劝唯当专修念佛。

《净土宗略钞》略解

释题：凡净土一宗之判教、传承，并安心起行之要义，于此钞中皆备，故称「净土宗略钞」。此钞也可看作是《选择集》「四偈三选」的解释。

大意：明选归净土的必要性，以及净土门内安心、起行及利益。

分科：一开宗明义。二依教释成。三总结劝信。

略解：

一、 开宗明义。即首句，分二：一、欲离生死，必求净土；二、欲生净土，无过念佛。

二、

依教释成。先依道绰「圣净分判文」、龙树「难行易行喻」及善导「弥陀本愿释」，劝谕舍圣

道入净土，一向专称弥陀佛名。接着依善导《观经疏》「三心释」、「正杂二行文」，《往生礼赞》「念佛现世利益文」，说明念佛之安心、起行及利益。

安心：虽说三心，重在深心，约罪机、临终及外难三事明深信之相。

约罪机深信者：「不顾心之善恶，不顾罪之轻重，唯口称南无阿弥陀佛，依弥陀愿力，必定往生。」「深凭弥陀本愿，信不嫌任何过错一定往生而无疑心，名为深心。」约临终深信者：「真有往生之志，信弥陀本愿而念佛之人，临终无颠倒之事。故信弥陀本愿之人，怀疑临终之心不可有。」约他来难而深信者：「一度信此念佛往生之后，何人来言，亦无疑心，此名为深心。」尤其详细说明机法二种深信之关系：为说法深信而举机深信。

最后总结说：「真实深信弥陀誓愿而愿往生之心，是名安心。」起行：则专依善导和尚之劝，一向称佛名，抛舍诸杂行。「善导和尚所不劝之事，决无应行之道理也；所劝正行尚且厌倦之身，而用心于未曾劝导之杂行者，诚然不可有也。」利益：如此深信本愿而念佛愿生之人，深重恶业尚使消灭而得生极乐，平生更蒙佛圣护念得延命愈病，故不论为现世后生，皆当一向念佛。

三、 总结劝信。即最后一段。

《登山状》略解

大意：述念佛要义，外防他宗来难，内护念佛信心。

释题：

分科：一叹佛法难遇。（404/2—407/9）

二述自宗教旨。（407/10—414/11详举）

三破他宗谤惑。（414/11然今——419/2）

四守念佛信心。（419/3——425/2）

五结述本愿念佛要义。（425/3——最后）

略解：

一、叹佛法难遇。分三：

一叹昔不逢释尊出世。

二劝今既遇法，应速求出离要道，莫任欲造业，空归三途。

三悲世人徒诤法门高下，大众受迷。

二、 述自宗教旨。分三：

一明传承。

二明判教。

三明往生业因，分定散与念佛。于念佛中，先明念佛机类；举下摄上、举恶摄善、举少摄多。后出念佛教证，引善导「定散弘愿释」、《净土三部经》、《般舟三昧经》、《大圣竹林寺记》。

三、 破他宗谤惑。分二：

一破「念佛弘传于世，佛法将消失」之谤。

二释「信本愿不畏罪、不勤行」之惑。

四、 守念佛信心。分五：

一明弥陀别愿本为造罪轮回之辈而发，故罪深之人可凭信。

二明十方诸佛同皆舒舌证诚，故多疑之人可凭信。

三明四十八愿愿愿成就，如理思惟可凭信。

四明报佛来难尚且不疑，况今凡夫之难，守护信心。

五举大施太子取珠之喻，守护念佛信心。先出喻，次合喻，后结劝。

五、结述本愿念佛要义。明佛之正觉与我等往生，一体成就。

《净土宗略要文》勾要

十七文之来源（摘自《略要文略讲》）

一、 从经典来说，唯选三部正依经典，《无量寿经》、《观经》、《阿弥陀经》；二、从祖师传承来说，选择了三位，道绰大师一文，法照大师一文，善导大师独占十五文，解释净土三部经毫无例外地全引善导大师，专依善导大师的思想真是再明显不过了。

十七文之次第（摘自《略要文略讲》）

欲学净土门，首先要知道圣道与净土二门的区别，才能择门而入，所以「圣净分判文」放在第一。

佛虽说了圣净二门，并非等量齐观，本意唯在净土一门，所以接下来「出世本意文」放在第二。

这前面二条文是净土门的教判，目的在于劝导我们舍圣归净。

既归净土门，必须知道净土门的行法，所以接下来第三「正杂二行文」。

既知往生净土有正杂二行，须知二行胜劣得失，所以第四「正杂得失文」。

这三、四二条文是净土门的行判，目的在于劝导我们舍杂归正。

上面四条文是祖师所判，那么佛经的依据又怎么样呢？接下来第五到十四共十条文，就是给出我们净土宗正依三部经的依据。

其中第五条文是引用善导大师的解释，总的说明三部经一致的宗旨，所谓「净土三部经，唯说专念弥陀名号得生。」第六、七、八三条文引用《无量寿经》及善导大师的解释，说明《无量寿经》的宗旨——「唯说专念弥陀名号得生」。

九、十、十一，三文引用《阿弥陀经》及善导大师的解释，说明《阿弥陀经》的宗旨，也是「专念弥陀名号得生」。

十二、十三、十四，三条文引用《观经》及善导大师的解释，说明《观经》的宗旨，同样在于「专念弥陀名号得生」。

可以看得出来，第五文为总，从第六到第十四条文是对第五条文的展开说明，而且次序上也是同第五条文中先《无量寿经》、后《阿弥陀经》、最后《观经》；至于三部经之内，每一条文是依照它们在原经中的先后次序。

上面已经详尽说明了净土一宗的教理，下面是指导我们怎样落实到行持当中。

其中第十五「具足三心文」，引用善导大师对《观经》三心的解释，侧重在安心一面。

第十七「净业时节文」，也是善导大师的，说明起行，贯彻一生。

中间第十六，引用法照大师对弥陀本愿解释的偈语，有承上起下的意思，承上「三心」说「回心」，「多念佛」起下一辈子专修念佛作为净业修行的时节；同时也是对上来各文的总结，再一次的点示出弥陀本愿。

凡十七文，一一皆有取舍之意。

一、 舍不应时机之圣道门，取正应时机的净土门。

二、 舍非释尊出世本意之八万四千法门，唯取释尊出世本意之念佛一行。

三、 舍杂通人、天、三乘、他方之杂行，取唯向极乐之正行。

四、 舍千中无一之杂修，取十即十生之念佛。

五、 舍三经共嫌之余行，取三经共明之念佛。

六、 舍非弥陀本愿之余行，正取弥陀本愿之念佛。

七、 舍小利有上之余行，取大利无上之念佛。

八、 舍释迦慈悲不留之余行，取释迦慈悲特留之念佛。

九、 舍小善根之诸行，取多善根之念佛。

十、 舍十方诸佛不护之诸行，取十方诸佛护念之念佛。

十一、 舍释尊不付嘱之诸行，取释尊殷勤付嘱之念佛。

十二、 舍弥陀光明不照之余行，取弥陀光明独照之念佛。

十三、 舍释尊不赞之杂善，取释尊唯叹之念佛。

十四、 舍释迦如来不付嘱之余行，取释迦如来唯付嘱之念佛。

十五、 舍难可具足三心之杂行，取必当具足三心之念佛。

十六、 舍有简上智净戒之余行，取不简下智破戒之念佛。

十七、 尽形寿舍诸余行，唯一向念佛。

舍余行取念佛，上契弥陀本愿之理，下契我等造罪之机；非唯顺释迦一佛出世本意，亦普获十方诸佛同音证诚；释迦慈悲特赞特留，弥陀光明独照独摄；一念具足无上功德，念念皆是正定之业。

又此十七文，一一皆指本愿意。

一、 道绰禅师独取弥陀本愿立净土门。

二、 释尊独以弥陀本愿为出世本意。

三、 以顺弥陀本愿故，称名是正定之业。余行非本愿，往生不定。

四、
以与弥陀本愿得相应故，专修念佛十即十生。余行与佛本愿不相应故，百时稀得一二往生者。

五、 念佛是弥陀本愿行故，三经共唯明念佛。余行非本愿，三经共嫌。

六、 正明弥陀本愿不虚，众生称念必生。

七、 弥陀本愿名号力，得闻得遇无空过；乃至一念速满足，无上功德大宝海。

八、 念佛是弥陀本愿行故，释迦如来慈悲特留。余行非本愿，释迦慈悲不留。

九、 弥陀本愿名号具万德故，是多善根。余行非本愿，是小善根。

十、 念佛是弥陀本愿行故，蒙十方诸佛护念。余行非本愿，诸佛不护念。

十一、 念佛是弥陀本愿行故，释尊殷勤付嘱。余行非本愿，释尊不付嘱。

十二、 念佛是弥陀本愿行故，独蒙弥陀光照。余行非本愿，弥陀不照摄。

十三、 念佛为行弥陀本愿故，叹为人中芬陀利华。杂善非本愿，岂蒙赞叹。

十四、 佛本愿者唯在名号，故释迦如来唯以念佛付嘱。余行非本愿，故不付嘱。

十五、 念佛是弥陀本愿行故，必当具足三心。余行非本愿，难具三心。

十六、
唯弥陀本愿之念佛，不简下智破戒等，称念来迎，变瓦成金。余行不然，简上智净戒，弃破戒罪根。

十七、 本愿念佛之时节。

《大经》「五德现瑞文段」略解

一、
今日世尊，诸根悦豫，姿色清净，光颜巍巍，如明净镜，影畅表里：满足、幸福、喜悦、表里如一，内外无滞，直畅本怀。即同「至心信乐」。

二、 今日世尊，住奇特法：特别法门，第十八愿，最尊。余则普通法，非尊。

三、
今日世雄，住佛所住：佛地境界，随自意法门，大力，为救，为依，即是「设我得佛」。余则随顺弟子，或住声缘菩萨所住，即是随他意法门，力有不足。

四、

今日世眼，住导师行：指归极乐，是大导师，以佛眼为生作眼，故得耳目开明，为归，为导，即是「欲生我国」。余则我等眼迷不开，茫然无归。

五、

今日世英，住最胜道：胜一切法门，最高无上，胜易二德，为道，为行，即是「乃至十念」。余则非胜。

六、

今日天尊，行如来德：如来佛地之德，以佛果而度一切，令一切众生悉得作佛；若令作菩萨则是行菩萨德，乃声闻缘觉人天德，今则行如来德。即是「若不生者
不取正觉」。然则自行念佛教他念者，即是行如来德。又此五句，前一是总，后四是别。是何奇特法？即是佛所住、导师行、最胜道、如来德。

又此五句，四住一行，前四是静，佛自住内德；后一是动，佛行化众生。是则释迦住于弥陀之德，行于弥陀之德。弥陀之德者，总四十八愿，别第十八愿也。

又今日者，非前非后，正说弥陀本愿之日也。

七、 去来现在，佛佛相念；得无今佛，念诸佛耶：有四相念：

(一)三世诸佛皆念阿弥陀佛，如《经》。

(二)皆念阿弥陀佛本愿，如《易行品》：「是诸佛世尊，现在十方清净世界，皆称名忆念，阿弥陀佛本愿如是……」。

(三)皆以阿弥陀佛本愿为本怀。

(四)皆证诚护念念佛行人。

是名佛佛相念。阿难意指诸佛发问，释尊唯以弥陀为答（接下全经唯说阿弥陀佛因地本愿，果上万德，并诸佛诸菩萨称赞忆念阿弥陀佛）。是故念弥陀一佛，即为念一切诸佛。

八、

云何阿难：问当圣心。阿难啦！我正要说未说，你是怎么知道的呢？你怎么能问出这样的问题呢？心中最为喜悦、愿尽人共知共喜的事，欲说未说之前，被人问出，不由得心情舒畅而赞可对方。释尊此处正是这样的心情，反问阿难，充满了赞许的意味，如慈母赞孝子，心、眼、口，都充满赞许。下面正赞：「善哉！阿难！所问甚快！发深智慧，真妙辩才，愍念众生，为斯慧义。」畅佛本怀，故赞甚快。能问斯问，即是深智慧、真辩才、妙辩才、真慈愍、多饶益。何况依答明了，依教奉行？！

九、

一夕常住：本怀经故，无量寿故，常住不灭之法。无碍、无绝、无数、无量、不损、不变、无异、无极。

十、

如此诸佛，皆悉已过：我等于诸佛未得度脱，十方众生共待法藏成佛。法藏之根，深而复深。

【十念十无上功德】

文体类似「十声称名，即有十愿十行具足。」凡略要文，多皆仅列标题加引文，唯此文及《观经》付嘱文加别释，当有其意。试解有四：

一明念念等具无上功德，念念皆是正定之业；

二增行人信心，纵因事碍少念而无疑；

三增行人勇悦，多念弥喜；

四杜邪僻之见，以为一念既具无上德，不必再念。

【佛身与佛心】

「真身观」乃「观无量寿佛，身相光明。」于身量总相、身光别相观毕而言：「以观佛身故，亦见佛心。佛心者，大慈悲是，以无缘慈，摄诸众生。」观身别相中，经言：「光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。」可知：佛身即是光明，第十二愿所成；佛心即是名号，正是第十八愿所誓。因观佛身，得见光明唯摄念佛众生而不舍，叫做见佛心。

佛心以名号普救十方众生，无一遗漏，故称大慈大悲；「众生不往生，我不取正觉」，是无缘大慈、同体大悲。

佛身佛心，一体不分，故称光明名号；佛身佛心，等遍无碍，十方世界凡有称念佛心名号之众生，即蒙佛身光明之摄取，又有无数化身来护，临命终时，诸邪业系，无能碍者。

【光明与名号】

光明是无声的名号，名号是有声的光明。光明是佛身，名号是佛心。

【光号摄化文】

总含第十二、十七、十八愿，及《观经》「光明遍照」等文意。以第十二愿，释「光明遍照十方世界」；第十七、十八愿，释「念佛众生摄取不舍」；又以第十三愿寿命无量、平生化佛护念、第十九愿临终来迎往生，助释「摄取不舍」。愿愿行成，光明为缘，名号为因，故言「愿行来收，非无因缘。以光明名号，摄化十方」【文殊弘通念佛文】264、265

一、 汝今念佛，今正是时，诸修行门，无过念佛。

二、 自述宿因，念佛得一切种智。

三、 一切诸法（般若波罗蜜）皆从念佛而生。

四、 一切诸佛，皆从念佛而生。

五、 念佛是诸法之王。

六、 劝当常念无上法王。
七、 阿弥陀佛愿力不可思议，继念命终，决定往生，永不退转，疾得成佛。
八、 愿疾成佛，无过念佛，能速证无上菩提。
【一法摄万机】

凡诸行人，若不念佛，所修诸行可称为法；既入念佛，先修诸行，即成为机。小乘机、大乘机、戒善机、三福机等等，此等诸机出离生死，唯凭念佛。如众水入海，失彼故名，同一海号。《大经》亦谓：「声闻菩萨，一切光明，悉皆映蔽；唯见佛光，明耀显赫。」【瓦变成金】

瓦，凡夫心；金，弥陀功德。凡夫心设虽清净，只是瓦片；念佛人设虽不净，亦是黄金。愚者舍金取瓦，智者舍瓦取金。弥陀来迎，唯论念佛不念，不论心净不净；十恶罪人，一声称名，赞为善男子，叹为芬陀利。今求愿往生之人，悉以凡夫清净心为贵，反轻念佛，弃金拾瓦，岂非愚哉！
【本愿称名非定非散】

《观经》乃「名号」、「定散」对。《选择集》举正宗所说，总名定散；付嘱持名，独名念佛。付嘱持名，即下品失念口称之行也；释迦教中属诸散善，付属废立，约佛愿意。本愿念佛，非定非散。定散、念佛，于是乎判矣。

定散诸行，善思为体；本愿念佛，不要物心。下品上生，三业俱存；下品中生，虽身口阙表业，意业犹存，堪闻持法。此等二人，定散诸行，犹存利益。下品下生，意业失能；虽有口称，不足称行；三业同阙，定散不可行也。佛取此机所成至极易行，以为本愿称名；虽三业亡功，法体独立，不籍机作，是为本愿念佛。《玄义》别时意门，释失念口称成业因所由：「以斯义故，必得往生。」口称成因，全由法德；全德施名，为令口称，是西河等意也。
净土八高僧简介
龙树菩萨

公元三世纪顷，南印度人，誉称「八宗共祖」；撰《易行品》判释尊一代教为「难易二道」，指归弥陀本愿之称名，喻如水上乘船，易行安乐。
《易行品》五要文
一、「难易二道判」之文：
佛法有无量门：如世间道，有难有易，陆道步行则苦，水道乘船则乐。
菩萨道亦如是：或有勤行精进；或有以信方便，易行疾至阿惟越致者。
二、「称名念佛，此身不退」之文：
若人欲疾至，不退转地者，应以恭敬心，执持称名号。
若菩萨欲于此身得至阿惟越致地，成就阿耨多罗三藐三菩提者。
三、「本愿称名，现生不退」之文：

阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提；是故常应忆念。
四、「本愿称名，现生不退」之偈：
人能念是佛，无量力功德，实时入必定，是故我常念。
五、「信疑得失」之偈：
若人种善根，疑则华不开，信心清净者，华开则见佛。
天亲菩萨

公元四五世纪顷，北印度人，誉称「千部论师」；总摄净土三经义理，造《往生论》，宣说一心之愿，五念之行，往生安乐，速得菩提。
《往生论》四要偈
世尊我一心，归命尽十方，无碍光如来，愿生安乐国。
观彼世界相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。
观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。
我作论说偈，愿见弥陀佛，普共诸众生，往生安乐国。
昙鸾大师

公元四七六至五四二，南北朝时代山西雁门人，时誉「神鸾」；双承龙树、天亲法脉，造《往生论注》，揭示《往生论》奥义，以「自他二力」，释难易二道，显明弥陀本愿、他力速得之旨。
《往生论注》五要文
一、「难易二道、自他二力」之文：
难行道者：……唯是自力，无他力持。譬如陆路，步行则苦。

易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土；佛力住持，即入大乘正定之聚，正定即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。
二、「一切凡夫，皆得往生」之文：
一切外凡夫人，皆得往生。
但令不诽谤正法，信佛因缘，皆得往生。
愿往生者，皆得往生。
三、「平生业成，现生不退」之文：

经言「十念」者，明「业事成办」耳。
若人但闻彼国土清净安乐，克念愿生，亦得往生，「即入正定聚」。
四、「不断得证」之文：
有凡夫人，烦恼成就，亦得生彼净土，三界系业，毕竟不牵。
则是「不断烦恼，得涅盘分」，焉可思议！
五、「他力速得」之文：
问曰：有何因缘，言「速」得阿耨多罗三藐三菩提？
答曰：核求其本，阿弥陀如来为增上缘。
凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

何以言之？若非佛力，四十八愿便是徒设。今的取三愿（第十八愿、第十一愿、第二十二愿），用证义意。
以斯而推，「他力」为增上缘，得不然乎！
愚哉！后之学者，闻「他力」可乘，当生「信心」，勿自局分也。
道绰大师

公元五六二至六四五，隋唐时代山西汶水人；私淑昙鸾大师，撰《安乐集》，判「圣净二门」，顺时应机，劝归净土。
《安乐集》一要文
「圣净二门判」之文：

问曰：一切众生，皆有佛性，远劫以来，应值多佛，何因至今，仍自轮回生死，不出火宅？
答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。
何者为二？一谓「圣道」，二谓往生「净土」。

其圣道一种，今时难证，一由去大圣遥远，二由理深解微。是故《大集月藏经》云：「我末法时中，亿亿众生，起行修道，未有一人得者。」当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。

是故《大经》云：「若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。」又复一切众生，都不自量：
若据大乘，真如实相，第一义空，曾未措心。
若论小乘，修入见谛修道，乃至那含、罗汉，断五下、除五上，无问道俗，未有其分。
纵有人天果报，皆为五戒十善，能招此报，然持得者甚稀。
若论起恶造罪，何异暴风駃雨。

是以诸佛大慈，劝归净土。纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障，自然消除，定得往生。
何不思量，都无去心也！
善导大师

公元六一三至六八一，唐代山东临淄人，中国净土宗的实际创立者，世称「弥陀化身」；为道绰大师面授弟子，撰《观经疏》、《观念法门》、《法事赞》、《往生礼赞》、《般舟赞》等「五部九卷」，楷定古今，完备净宗教门及行仪；以弥陀本愿称名，为往生净土正定之业。由兹，净土一宗卓然独立，称名一行腾耀古今。
一、「要弘二门判」之文
二、正定业之文
三、「要弘废立」之文
四、四十八字本愿释之文
莲池大师

名袾宏，公元一五三二至一六一二，明代杭州仁和人，净土宗第八祖；针对时弊，力主净土，痛斥狂禅。《阿弥陀经疏钞》是其净土思想的代表作。
法语摘要
一、「名号万德」之文：

弥陀万德之名：无一愿不包罗，无一行不体备，无一佛不贯彻。弥陀乃万德名号，一名才举，万德齐圆，不期于福，福已备矣。
二、「持名最胜」之文：
持名乃善中之善，福中之福。
执持名号，愿见弥陀，诚多善根、大善根、最胜善根、不可思议善根。
举其名兮，兼众德而具备；
专乎持也，统百行以无余。
越三只于一念，齐诸圣于片言。
蕅益大师

名智旭，公元一五九九至一六五五，明代吴县木渎人，净土宗第九祖；综合禅教律而会归净土，《阿弥陀经要解》是其净土思想的代表作。
法语摘要

一、「持名胜易」之文：
一切方便之中，求其至直截至圆顿者，莫若念佛，求生净土。
一切念佛法门之中，求其至简易至稳当者，莫若信愿专持名号。
信愿持名一法，圆收圆超一切法门。竖与一切法门浑同，横与一切法门迥异。
二、「持名同佛」之文：
一声阿弥陀佛，即释迦本师，于五浊恶世，所得之阿耨多罗三藐三菩提法。

今以此果觉，全体授与浊恶众生；乃诸佛所行境界，唯佛与佛能究尽，非九界自力所能信解也。

佛以「大愿」作众生多善根之因，以「大行」作众生多福德之缘，令信愿持名者，念念成就如是功德。
持名善根福德同佛。
持名者，光明寿命，同佛无异。
信愿持名，全摄佛功德，成自功德。
三、「凡夫成佛」之文：
凡夫例登补处，超尽四十一因位，同尽无明，同登妙觉；方是极乐净宗。
四、「平生业成」之文：
只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣。
印光大师

名圣量，公元一八六二至一九四○，陕西合阳人，净土宗第十三祖；一生专修专弘净土，以一代佛法有「通别二门」，信愿念佛，仗佛慈力往生西方为特别法门，亦即善导大师所谓「别意弘愿」。有《印光法师文钞》风行于世。
法语摘要
一、「法门不同」之文：
修持法门有二种不同：
若仗自力，修戒定慧，以迄断惑证真、了生脱死者，名为「通途法门」。
若具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力、往生西方者，名为「特别法门」。
二、「全是佛力」之文：

佛法法门无量，无论大小权实，一切法门，均须以戒定慧，断贪瞋痴，令其净尽无余，方可了生死。此则难如登天，非吾辈具缚凡夫所能希冀。若以真信切愿，念佛求生西方，则无论功夫深浅、功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。

此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸；乃属船力，非自己本事。信愿念佛亦然，完全是「佛力」，不是自己「道力」。
三、「念佛必生」之文：

弥陀如来在因地中，发四十八愿，愿愿度生，中有「念我名号，不生我国，誓不成佛」。今者因圆果满，故「我今念佛，必得往生。」弥陀本愿初探
一、弥陀本愿之所指

世间之事，无愿不立，何况佛法！诸佛所以能穷尽累劫，最后成无上正觉，其根本的源动力，即在于本初的誓愿。由愿摄行，精进不退，终成佛果。可以说没有菩萨本愿，即无佛法，无因即无果故。所以诸经中，处处宣说本愿，如地藏本愿、药师本愿、释迦本愿、弥陀本愿等。

以净土法门来说，没有弥陀本愿，就没有净土法门，凡说净土法门，必归弥陀本愿，这是最基本的常识。但本愿义，所指不同，分为二种：一、因本之愿。二、根本之愿。

因本之愿，是指菩萨因地本来的誓愿，即是「因果相对」而说本愿。根本之愿，是指菩萨众多誓愿当中根本的誓愿，即是「本末相对」而说本愿。

从因本的角度来说，阿弥陀佛因地为法藏菩萨时发四十八愿，每一愿都称为本愿，总共就有四十八条本愿。比如第一为「无三恶道本愿」，此愿成就，极乐世界现无三恶道；第二为「不更恶道本愿」，此愿成就，往生极乐之人不可能再堕于三恶道；乃至第十八为「念佛往生本愿」，此愿成就，五浊凡夫称念彼佛名号即得往生彼佛净土。

弥陀因愿虽有四十八，成就之时，唯成一佛、一净土。然则四十八愿并非各自独立，互不关联；也非平铺罗列，不分主次；而是一个整体，主次分明。以树为喻，四十八愿只是一颗树，而不是四十八颗树。

弥陀大愿虽总四十八，论其根本的心愿唯在众生念佛往生。若无众生往生，余四十七愿所成就之佛身、国土统统失去意义；也唯有下凡众生但以称名往生弥陀报土，余四十七愿才有意义。此则唯以第十八——念佛往生愿，为四十八愿中之根本愿。
弥陀化身的善导大师在《观经疏》中，简明扼要地说：
四十八愿，唯明专念弥陀名号得生。
又《法事赞》说：
弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲。

又于《观经疏》〈玄义分〉将四十八愿一一都解释成第十八愿，而说：
四十八愿，一一愿言：
若我成佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。

这也是因为「念佛往生」为四十八愿之根本精神，一一融入四十八愿当中之故；如树，根本之汁液，悉布千枝万叶之中，由根本而出生枝叶。
第十八愿说：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉；唯除五逆，诽谤正法。

为使十方众生称名往生（第十八愿），而誓愿成为无量光明（第十二愿）、无量寿命（第十三愿）的佛，以能尽十方界、穷未来际救度一切众生；又使十方诸佛称赞其成佛时无量光寿之名号（第十七愿），众生闻名称念，悉得往生。菩萨上求佛道，本为下化众生，即从第十八愿「设我得佛」一句，出生第十二、十三、十七愿。

为使十方众生欣乐欲愿往生（第十八愿），而誓愿其佛国土无三恶道（第一愿）、不更恶道（第二愿），乃至得三法忍（第四十八愿）。菩萨净佛国土，原为济拔有情，即从第十八愿「欲生我国」一句出生余愿。
依正不二故，「设我得佛」、「欲生我国」各各出生四十七愿，为易分别，权说如上。

《无量寿经》言：「此皆无量寿佛，威神力故，本愿力故。」此通指四十八愿为本愿。「其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。」此特指第十八愿为本愿，亦是以通称别。
二、净宗教理之基柱
第十八愿既是四十八愿的根本，也就是整个净土法门的根本，净土宗立教的基柱。
净土宗以《净土三经》为正依经典，三经一致的宗旨即是第十八愿——念佛往生。
善导大师说：
《无量寿经》四十八愿中，唯明「专念弥陀名号得生」。
《弥陀经》中，一日七日「专念弥陀名号得生」。
此《经》（《观经》）定散文中，唯标「专念弥陀名号得生」。
净土宗以「信愿行」为修行纲宗，「信愿行」即来自第十八愿。
「至心信乐」，是信；
「欲生我国」，是愿；
「乃至十念」，是行。
净土宗有不共诸宗的「机行益」。
机：三根普被，本为凡夫。
行：一向专称，弥陀佛名。
益：万修万去，当生成就。
其内涵也是来自第十八愿。

「三根普被」者，「十方众生」故。《无量寿经》中释尊说：「十方世界，诸天人民，其有至心，愿生彼国，凡有三辈。」「本为凡夫」者，「唯除五逆，诽谤正法」故。以逆谤之流为底限，为凡之意明矣！

「一向专称」者，「乃至十念」故。善导大师释为：「上尽一形，下至十声」，「一心专念，念念不舍」。

「万修万去，当生成就」者，「若不生者，不取正觉」故。成就文说：「即得往生，住不退转」。善导大师释为「众生称念，必得往生」。
三、善导大师的解释

身为弥陀化身的善导大师，其解释净土教，完全站在弥陀誓愿的立场。大师《五部九卷》共立了十几个名词来说明弥陀誓愿，如：本愿、本誓、本弘、弘愿、大愿、誓愿、名愿、智愿、重愿、本弘誓愿、本誓重愿、深重誓愿等等。对于四十八愿之根本愿，第十八念佛往生愿的解释，大师尤为着力，可说贯穿于整个《五部九卷》；而其解释皆慧由心出，任运自然，信手拈来，妙契佛心，言简而切要，令人一目了然、安心喜悦。
善导大师对第十八愿的解释有二种体例。

一、「对文增减」。即是比对第十八愿的愿文，四字一句，但或有加句，或有减句的体例。

二、「总显其义」。将第十八愿的精神总地揉和在一起，以长短句形式，自由地加以解释发挥。
前者规整，不容异解；后者灵活，意含丰富。
且举对文增减体例三条文，略见一斑。
1、《观经疏》〈玄义分〉之文：
若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。
2、《观念法门》〈摄生增上缘〉之文：

若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。

3、《往生礼赞》〈后序〉之文：
若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉。

这些文句，看上去几乎与第十八愿文差不多，或许有人觉得并没有怎么解释，但仔细对照第十八愿文，我们会发现善导大师的解释，寥寥数字中规范着净土教法的根本内涵。简说如下：

一、愿文「至心信乐」一句，大师并没有依文引释，而直接说为「称我名号」。这是基于能所不分，信行一体之故。愿文「至心信乐」明能信之信，释文「称我名号」显所信之行，由此我们知道，所谓「至心信乐」即是信「称我名号必得往生」。以所信显能信，易明易懂，易信易行，免去猜度之情，杜绝落空之诮。其唯大师之法眼，方能做如是之妙释乎！如饥者将死，唯以饮食建立信心；我等将入三涂，唯以称名建立信心。

二、愿文「乃至十念」，解释为「下至十念」或「下至十声」。显示「念」即是「声」。弥陀本愿之念佛，非实相、非观想、非观像、非悟念、非忆念，的的是口称佛名。此即是以《观经》下下品「死苦来逼，心中不能忆念佛名，唯能随口发声之人」为对机，建立「称名必生」本愿，剿绝一切凡夫情虑，唯乘名号法体功能；诚大悲之至，易行之极也！所谓「通身放下，彻底靠倒」者，于此可见。

又「乃至」解释为「下至」，往往合说为「上尽一形，下至十声」，显示一向专称、念念不舍之义，所谓「一发心以后，誓毕此生，永不退转。」三、特别注意到《观念法门》〈摄生增上缘〉引释第十八愿时，加了「乘我愿力」四字。可说是眼目所在。略说有三：第一、显示乘佛愿力的方法。只要「称我名字」，即是「乘我愿力」。直截了当，简单易行！第二、令众生安心。称名既是乘佛愿力，则无不往生，所有担心自己虽称名而没有修行、烦恼重、杂念多，恐不能往生之种种疑虑，如冰消溶。第三、破凡夫执情。称名必生，不是凡夫自己的功力，完全是弥陀愿力。

四、愿文「唯除五逆，诽谤正法」二句，统统略不引释，好像原本就没有这八个字一样。这是因为大师以「唯除五逆，诽谤正法」具有「抑摄二门」，抑止只是一时方便，摄取方是如来本心，故今大师释第十八愿皆取摄取门意，以五逆谤法众生也在弥陀救度之列。《法事赞》说：「五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」大师对第十八愿「总显其义」的解释很多，最着明的有「二种深信之文」、「正定业之文」等。本文从略。
四、不可错解本愿

有人以为：「弥陀本愿只是念佛，所以能行之善也不行。」如此错解，缺本愿「信乐」之心，难得往生。既然信乐称名，向往净土，佛名乃万善万德之结晶，净土为纯善无恶之妙境，自然内心欣净厌秽，去恶向善；只是凡夫业障深重，心有余而力不足，由此而更赖佛本愿，誓求出离，而得乘佛愿力，往生净土。如果藉口佛愿，能行之善也不行，是有其力而无其心，便与弥陀佛心相背，与名号善法相违，又如何能乘佛愿力往生呢。

又有人以为：「弥陀本愿既然临终十念也能往生，所以平时不必念佛。」这也是错解，缺本愿「欲生」之心，难得往生。愿文「乃至十念」，不说「临终十念」，善导大师释为「上尽一形，下至十声」，即是一生念佛，直到命终之意。当知：临终十念尚且不空来迎，平生多念更早决定往生。临终十声或仅数声者，为平时无缘，临终缘熟的人，称名必生，即是昙鸾大师所说之「无后心」。这与平时听闻本愿，住于误解而不念佛者不可相比。如患重病，闻有妙药即虽临死也可回生，真想愈病之人，现在即想服用，不会等待大命将死再来寻药。真愿往生之人，听说念佛必生，必定即闻即念，念念不舍，不会等待临死才来念佛。如果等待临死之时再念佛，说明根本就没有愿生之心，又怎么能往生呢？何况死期不定，念念皆是临终，应当现在念佛，早取决定往生。

又有人以为：「弥陀本愿，信心一念，往生已定，不必念佛。」此也是错解，缺本愿「乃至十念」之行，同样也缺「至心信乐」之信，不得往生。弥陀本愿，就行立信，信行一体。善导大师释「至心信乐」为「称我名号」。信者，信念佛必生。既有其信，必然念佛。夸言信心，不念佛者，不得往生。如虽信船力，不乘船者，不得过海；虽信药力，不服药者，岂可愈病。
什么是清净心

愿生净土的人都希望自己有一颗清净心，但是很遗憾，很多人不知道什么是清净心，当然更不知道怎样获致清净心。他们在自己这一颗贪瞋妄心上使劲下功夫，希望它能变得清净，正像蒸沙求饭一样。蒸沙求饭本来已经够颠倒了，如果还在那里天真地认为饭烧焦了、烧生了，而或喜或悲的话，那不是更愚痴吗？为自己这一颗贪嗔妄心一时之净而喜，一时之秽而悲的人，也正一样啊！

善导大师在《观经疏．二河白道喻》中说：「众生贪瞋烦恼中，能生清净愿往生心」。至少给我们二点启发：
二、 白道与水火并存，贪瞋与清净同在；贪瞋不碍清净，甚至能生清净。
二、
愿生心，即是清净心。「愿生心」前面用了「清净」两个字，说明我们愿生西方极乐世界的这个心，就是清净心，不是娑婆世界的染污心。因为愿往生净土的心，不是凡夫自己原有的心。凡夫的心都是染污、不净，凡夫只有贪爱五欲的心，哪有愿生净土的心？愿生心是阿弥陀佛第十八愿「欲生我国」的佛心来到我们心中，成为我们愿往生净土的心。

所以，凡夫愿生心，完全是佛心。既然是佛心，佛心无不清净，所以说「清净愿往生心」。不是说愿往生心之外，另外还有个什么清净心；就此愿往生心，就是清净心、清净愿。

以此清净佛心（愿生心）念佛，虽烦恼汹涌不断，也必然往生，必然成佛！南无阿弥陀佛！

《善导大师语录》导读

前 言

「善导大师语录」，由净土宗善导流导师慧净法师辑录自大师《五部九卷》（善导大师全集，简称「善全」），总含约百余则法语，及百余则偈语，大分三篇：「本愿篇」、「法语篇」、「偈语篇」。此「语录」具有以下两大特色：

一、收录法语，简明扼要。收录善导大师最要、简明、典型的法语，便于读者迅速把握善导大师思想精髓。

二、编排组织，浑然一体。巧妙显示「本愿称名，凡夫入报」之净土宗根本宗义。

其中「本愿篇」之全部，「法语篇」之第一部分、「偈语篇」之第一部分，尤其重要。

多数法语、偈语之前加有小标题，寥寥数字点明当则法义核心，易持易记；每则法语的前后编排，并非偶然，而往往体现了法义展开的次第。这些都是应该细细注目之处。

辑录「善导大师语录」

，自然是一件非常不容易的事，要求对每一则法语，乃至对善导大师着作的每一文每一句，必须有如下三个层次的无误理解：

一、对法语文句本身的无误理解。

二、结合上下文，在特定的语境中的无误理解。

三、把握大师根本思想、精神实质的无误理解。

三个层次，立体交叉，相互融通。在此融会贯通、无误理解的基础上，精心选录法语，加以组织条理化地缜密编排，最终形成《善导大师语录》，不仅宗旨突出，充分体现善导大师「本愿称名，凡夫入报」之根本思想，而且各则法语法义之间的内在联系，头头是道，左右逢源，浑然一体。

大师法语，意蕴丰厚；辑录汇编，用心良深。此导读仅仅提供一阅读线索，难免挂一漏万；愿诸智者，取舍在怀。

总导读

一、 选取

1、入选：宗义直截，文句简明，豁人心目。

2、目的：令理明信深、安心念佛、欢喜往生，并激发厌欣、慎护三业。

二、 组成

三篇、一文、一喻

1、三篇：本愿篇，十六则；法语篇，百则；偈语篇，百二十三则。

2、一文一喻：重要，不便归类，单独成篇。

一文：就行立信、正杂分判、正助二行、正杂行相、正杂得失、正定之业。导归本愿正定业。

一喻：守护信心，决定往生。怖死向西——至诚心；回、住、去，三定死——深心之机深信；

宁死寻道向前，必应可度——深心之机深信趣向法深信；信顺二尊遣唤，不顾水火二河——深心之法深信；决定寻道直进，不生疑怯退心——回向发愿心；虽闻唤声，亦不回顾——三心成就；

一心直进，念道而行——三心具足，相续称名。

须臾到岸——舍命即生。

三、宗旨

本愿称名，凡夫入报。

四、篇次、大意

1、本愿篇：显明本愿称名。为所宗所源，大根大本，要中之要，置首。

2、法语篇：显明凡夫入报。为前篇之详细展开，次之。

3、偈语篇：用赞偈的形式，显明本愿称名之胜易，极乐报土之超胜，并激劝厌欣。

别具一格，置后。

〈本愿篇〉导读

一、 首先引用「第十八愿」标显宗旨。以此总摄本愿篇、语录、《五部九卷》、净土法门、一代佛教。

二、

凡《五部九卷》皆可视为对第十八愿的展开解释，本篇据「文亲义显」者，选十六则。

三、

先「对文增减」部分，有五则，文句与愿文相当，释义直截明显，见者易晓，不容他解。大体依全集之先后。第一则，文句完整，又是「四十八愿——愿言」之释，故提前。

1、显明本愿念佛，即是「称名念佛」。

2、显明此本愿称名念佛，为一生相续之念佛。

3、显明本愿称名，贯平生、临终之机。

4、显明本愿称名，往生必定，无有不定。
5、显明称名愿生，顺佛本愿；顺佛本愿故，乘佛愿力；乘佛愿力故，万修万人去。

6、显明「易行道」之标准，为「莫不皆往」；若有一人称名愿生而不得往生，不得名易行道。
7、显明易行之原理，在弥陀愿力。
8、显明信、愿，落实于称名行中；以称名摄信愿，信愿行，一体不离。
9、显明本愿称名，不漏逆谤之机，「唯除」是抑止之方便。
四、
次「总显其义」部分，总摄第十八愿义理，而加以纵横无碍地解释，广大精微。十一则分三：（一）1明名号功能；（二）2至5明本愿为宗；（三）6至11明众生机受。

1、因中称本愿，果上为名号。因果一体不离，承前「对文增减」已明本愿原理，今第1明名号功能。

2、第2至5明本愿为宗。2明四十八愿核心在本愿。3明《大经》所宗在本愿。4明《观经》所归在本愿，定散、念佛，能归所归，方便真实。5明弥陀摄生在本愿。

3、第5文，从因果相顺、生佛相感道理，明念佛易生。称名之人，彼佛果上光明，还顺因地本愿，摄取不舍。弥陀世尊，以本愿、光明、名号，摄化十方，使众生信心称念，即是佛感生；众生信心称念，顺彼佛本愿，蒙彼佛光摄，乘彼佛愿力，即是生感佛。

4、第6至11明众生机受。承前「光号摄化」文，第6明「信心」，第7至11明「求念」。又6、7信行相对。8至10为大师依本愿释《小经》生因段经文，亦知《小经》所宗在本愿。11特显本愿「乃至十念」之义。
〈法语篇〉导读
一、总分二部分。（一）净宗法门大纲。按法义开展次第。（二）净宗要义集粹。按《善导大师全集》文之先后。
二、
净宗大纲分节。四十五则，分六：一、教门；二、摄机；三、机行；四、行益（护念）；五、报土；六、结劝。
三、
净宗大纲次第。先，教门总明「凡夫入报」；次明此教所摄之机；次明此机能入之行；次明此行今生之益，次明此行所入报土，最后结劝。
四、
1至6明教门。分三：（一）1开宗宣示；（二）2至4所开法门——本愿称名；（三）5、6法门利益——凡夫入报。

所开法门三文中，2总判要弘二门，3要弘二门废立，4四十八愿宗归。《观经》释尊虽说定散两门，其意唯在导入一向专称；《大经》弥陀弘发四十八愿，本质唯是第十八愿念佛。定散两门归于弘愿一门，四十八愿结为念佛一愿；二经法门一致，二尊佛意全同。。
五、既知其教，须知此教所摄之机，故次前教门，今7至11明摄机。
1、先7，总明罪苦优先之道理；

2、既明罪苦优先，须知罪苦之极，故次8举逆谤得生；3、既知逆谤得生，则知一切凡夫定生，故次9；4、既知凡夫皆生，须知凡夫中人天善恶往生有无差别，故次10；5、既知凡夫得生，则知圣人愿生定生，故次11；6、既知圣人往生，须知圣凡往生有无差别，故次12。
六、
既知其机，须知此机之行，故次前摄机，今13至24明机行。其中13至17明安心门之三心，18至24明起行门之专念。信行不离。

1、先13，「三定死」明机深信。此中「宁死向前」即是至诚心；「必应可度」即是机深信向法深信之过度，若无此心则不可有法深信，又非是净土机，只是罪恶感，不名机深信。
2、次14明法深信。弥陀的呼唤及保护（第十八愿）成为心中信仰，故能不畏水火。

3、次15明回向发愿心。此中「贪瞋烦恼中，能生清净心」即是机法一体之深信。如上三心，竖向次第而言，后后摄前前；横向而言，一心圆融。
4、次16、17，先喻后法，结明「心行具足必得往生」。
七、
如上安心，依弥陀本愿之行，心行不离，故次下明本愿专念。又行必有益，现生及临终蒙「护念、光摄、三缘」等益，命终决定往生。
1、先18，总明专杂得失。
2、次19，别明杂行之失。

3、次20至22，别明专修之得；亦是释前18「与佛本愿得相应」，亦即何以「佛光普照唯摄念佛」？乃因念佛是佛本愿行故，亦以此故而有「亲、近、增上」三缘益。《般舟赞》言：「唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强」。

4、次23，既专修念佛，与佛本愿相应，蒙佛光明摄护，具「亲、近、增上缘」益，临终圣迎

无碍，命终决定往生，众行全非比较，故为三经所宗；亦是释前不违释尊之教，随顺诸佛之语。

5、次24，结劝一切根机，唯可专修念佛。

八、次25至31，明如上专修念佛，非独弥陀来护，命终决定往生；亦蒙诸佛圣众来护，现生多获利益。

九、 既知凡夫念佛得生报土，须知报土境相，故今32至40明报土。

1、先32，总标极乐报土，非余所比。

2、次33、34，明报土成因。

3、次35至39明报土境相。

4、次40，明此胜报净土，同属十方凡圣。

十、 最后41至45结劝。

1、先41，劝厌欣。承上40，极乐胜报，既通十方同生，则此土凡夫不可轻而不欣。但能厌欣，六道因果顿绝，弥陀净土常居。

2、42劝见弥陀，即见十方佛。

3、43至45劝惭谢佛恩。

十一、 第二部分，取大师于净土法门独到妙释，及对吾人深有警发者，集为一处。

1、第1文。弥陀化身之善导大师尚自居下位，我等唯可屏弃凡思，仰投佛愿。「勤心奉法」，明信之专恳；「毕命为期」，明行之相续；「舍身即证」，明法门顿速；「法性常乐」，明证果究竟。

2、第2文。净信心手者，三心；智慧之辉者，名号；照彼弥陀依正者，欣慕向往净土庄严。称名愿生，即是《观经》之「观」，非同常途之观。

3、第3文。观佛入念佛故，二宗终成一宗。

4、第4至7，不同诸师所判。

5、第8文，明念佛，虽一念功德具足，仍念念不厌其多。

6、第9文，意同「归三宝偈」中「生死甚难厌，佛法复难欣。共发金刚志，横超断四流。」7、第13至15文，「举足救迷、不及端坐、应声即现、立摄即行」，救生何切也！「回心愿生，立即得生」，得救之速也。

8、第17文，以「众生界」为「法界」，法界身即是「为物身」。以「身遍、心遍、无碍遍」解法界，法界身即是「实相身」。

9、第18文，明净土法门，本为末代罪浊凡夫，唯指方立相，住心取境，不明无相离念。

10、第20文，圣道通途之真实「解」者，契悟真如实际之理；真实「行」者，体如而行，性离虚妄，不染贪瞋，如《心经》「不垢不净」之行，《金刚经》「忍辱波罗蜜，即非忍辱波罗蜜，是名忍辱波罗蜜」之行。此非凡夫份上事。本愿念佛行者，真实「解」者，即下「二种深信之文」所言之「两种深信」；真实「行」者，即下「正定业之文」所言之「一向专称」。对众生罪业之机与弥陀救度之法，如实信知，故是真实解；名号乃是至极真实法，称彼佛名，如实修行相应，故是真实行。由真实解起真实行，非不真实解而能真实行。

11、第21文，承上法深信明深信《大经》，此文明深信《观经》及《弥陀经》。

三经皆共明专念名号，《大经》明弥陀誓愿，直接说；《观经》明释迦发遣，引导说；《弥陀经》明诸佛证诚，赞叹说。

《观经》、《弥陀经》中念佛摄于《大经》「彼阿弥陀佛四十八愿」。

「释迦佛说此《观经》三福九品、定散二善」，非以此往生，而是以三福九品、定散二善，证明、赞叹彼佛依正二报功德庄严，发起我等欣慕愿求之心，至于往生正因，仍在念佛。

《弥陀经》诸佛证劝「一切凡夫，决定往生」者，正因仍在念佛。

12、第21至23文。一唯，三随，四决定，四不可。

一唯：唯信佛语。

三随：随顺佛教，随顺佛意，随顺佛愿。

四决定：决定依行。

决定建立自心，顺教修行，永除疑错。

决定作得生想。

决定一心，投正直进。

四不可：不可信用菩萨等不相应教，以为疑碍，抱惑自迷，废失往生之大益也。

不为一切别解、别行、异学、异见、异执之所退失倾动也。

不为一切异见、异学、别解、别行人等之所动乱破坏。

不得闻彼人语，即有进退，心生怯弱，回顾落道，即失往生之大益也。

13、第23文，「作得生想」，愿生而思往生一定，是真实愿生心；愿生而思往生不定，非真实愿生心。此真实，不在凡夫意地上论，而在于是否真实信解弥陀本愿。「思往生不定」之心，乃由不真实信解弥陀本愿故，是不真实「解」，故纵凡夫意地愿生心虽似真实，不名真实心。即是前文所言「身口意业，所修解行，必须真实。」由不真实故，缺至诚心；思不定故，缺深心；愿生心不真故，缺回向发愿心。

14、第28文，《观经》九品「到彼花开时节不同」，或一七日、或七七日、或一小劫、或六劫、或十二大劫，依大师释，皆指此间时节；则纵下下品之十二大劫，彼处亦是短时。

15、第29文，明深信因果之相。以此为准，绝大多数人连佛教最基本的因果都没有深信，而是「或信不信，虽信不深，信有间断，善心数退，恶法数起」。佛法修持，岂易言哉。

16、第30文，明净土菩提心。「以上诸善」，明信因果所作诸善。「似亦无功」，未断贪瞋，不足出离生死。「一念厌苦」，虽信生死苦，欲断恶法而数犯，自力无法出离，故激而勃发一念厌苦之心，愿彻底离此苦境；「一念乐生」，虽发善心，欲恒不失而数退，故激而勃发一念乐生净土之心，但至净土，无毛发之恶，大乘纯善无漏之境故，即能速满菩萨大悲愿行，还入生死海，救摄苦众生。

17、第31文，自机甚劣，净土甚高，行者虽睹灵仪，疑心恐不得往生。现见修净土人，多此心态，虽闻弥陀名，虽睹弥陀相，疑心不得往生，故使弥陀立身垂手，以身说法：「我来迎汝！」然犹如不见不闻者。

18、第32文，来迎佛圣，或报或化，或多或少，或大或小，随众生心而有增减。专修念佛之人，必见报佛来迎，顺彼佛本愿故；又必是菩萨大众相随，念佛为至极大乘法故。

19、第33文，闻经灭罪少，由机法不相应故。称名灭罪多，亦由机法相应故。「造罪障重，死苦来逼」之劣机，不堪多经、多行法，故使「受心浮散，灭罪为轻」。一句佛名之胜法，「能摄散心，令住正念」，令心纯一，即是心重，故能除罪多劫。相应劣机之胜法，唯是南无阿弥陀佛。

20、第34文，此约临终机，平生称名亦同，感应道交故。如近缘释，「众生愿见佛，佛即应念现在目前。」顺佛本愿故，摄取不舍故，具三缘益故，法界身故，如众生意故，如弥陀意故。

21、第35文，闻经十二部，含一切行。称名是正定之业，余行是杂散之业。

22、第36文，善人为说弥陀功德，罪人得闻弥陀名号。弥陀功德即弥陀名号，阿弥陀佛之「十力威德、光明神力、戒、定、慧、解脱、解脱知见」，总摄于一句佛名。

23、第39、40文，意业失念，但任口称，声声罪除，金华来应。名号之功能也，易行之至极也。非定非散，超定超散，绝思绝议，无伦无比。故言「念佛三昧，功能超绝，实非杂善，得为比类。」24、第41文，就其形式，也可放在「偈语篇」；此处就其内容，与上各文相承，可互相显明。

25、第48文，释迦出世本怀。

26、第49文，三世诸佛皆念弥陀而成佛之经证。

？〈偈语篇〉导读

一、

总分三：（一）念佛胜易，二十三偈。（二）极乐超胜，四十七偈。（三）慈悲劝诫，五十三偈。

二、

（一）念佛胜易分三：（1）1至8明胜且易，按法义次第。（2）9至16明易且胜，按全集先后。（3）17至23劝诫，按法义次第。

1、第1偈，本愿故胜。

2、第2偈，入报故胜。

3、第3至5偈，光摄故胜。

4、第6至8偈，比较显胜。

5、第9偈，「直入」者，无少耽延，无诸障难，易且速也；不假回向，不经莲胎，高且胜也。

6、第11偈，「终时正意念弥陀」，释经文「是人终时，心不颠倒。」念佛之人，命终皆自然住于正念。念佛即蒙佛光照，念佛即乘佛愿力，念佛即当下一念定往生。此平生、命终皆同，唯平生之时，佛光虽照而肉眼不见，往生虽定而色身犹存。

7、第17至22偈，先劝厌欣，并总劝慎护三业，常行念佛；次举劝念佛现世利益；次劝安心；次劝往生；次明往生证果；最后，总结赞劝。

8、第21偈，「同因同行至菩提」，彼佛因中愿行，结为果上六字，全体授予凡夫，令平等往生、平等成佛。有二种同：一念佛人之间同，同因同行，无有高下，「同一念佛无别道」。二念佛人与弥陀同，同以弥陀大愿为因，同以弥陀大行为行，同得无量光寿佛果。「南无者即是归命，亦是发愿回向之义」，同因；「阿弥陀佛，即是其行」，同行；「以斯义故，必得往生」，至菩提。然则一句佛名之内，弥陀与众生全然一体，佛因、佛行、佛果，一时圆满。

三、

（二）极乐超胜分三：（1）1至28明极乐超胜。（2）29至37劝众生发愿。（3）38至46明大经要义。（4）47净宗回向偈。

四、1至5，先总明极乐超胜。

1、第1、2明正报超胜，先主佛，后圣众。

2、第3、4明依报超胜，先比较，后直明。
3、第5，明往生证果超胜。
五、
6至28，别明净土超胜。大体依全集先后，局部依法义次第。先《法事赞》偈1、6明真净报土。
2、7至10明自然证悟。
3、11至13明回度娑婆。
六、 再《般舟赞》偈。
1、14至16明相好同佛。
2、21至27明超证涅盘。
3、28劝求往生。
七、
最后「慈悲劝诫」，劝厌秽欣净，劝专修念佛，劝觉悟无常，劝慎护三业，劝感念佛恩。大体依全集先后，局部依法义。
〈净土宗之特色〉导读
总导读

所谓「特色」，即事物特有的本质属性。辨识事物，必须把握其特色，不然就会张冠李戴，产生错误；修学净土，也必须掌握净土宗的特色，不然就会圣净不分，失去往生。
净土宗有无特色？很显然，若无特色，则净土一宗不能成立。
净土宗有何特色？当代净土宗眼
慧净法师，根据净土三经及相承祖释，提炼为四句话、十六个字，谓：「本愿称名，
凡夫入报；
平生业成，现生不退」。准确、简练、系统、明了，独显弥陀救度，超胜余佛净土，不共圣道诸宗，至简易、至高深、至稳当、至快捷，万机不漏，一生速成；可谓握一宗咽喉，通法门幽关，除行人恐惧，畅往生达道。

前二句为根本纲宗，后二句明今生胜益；又前一句为因行，后三句为果益。根本自摄枝末，因行必招果益，故四句可收为二句「本愿称名，凡夫入报」，又可收入一句「本愿称名」。
本愿，明教理；称名，明行法；凡夫，明摄机；入报，明果益。「本愿称名
凡夫入报」，明净土宗之「机、教、行、益」，即：造罪凡夫，以弥陀本愿不虚故，称名愿生，皆得往生真实无漏极乐报土。而且是平生之时圆满达成往生之业，不待临终；于此世间即获不退转之果位，非至极乐。

本愿称名：圣道诸宗以众生心性为体，悟明心性为宗；净土一宗以本愿名号为体，称名往生为宗，故「本愿称名」为净土宗不共圣道诸宗之特色。又余佛净土虽也劝往生，但未闻有称名往生之本愿，独有弥陀一佛发称名往生之本愿，故「本愿称名」为净土宗超胜余佛净土之特色。

凡夫入报：依圣道诸宗修习，必须登地以上的大菩萨，才能前至诸佛报土；他方净土虽不乏高妙报土，然而一切决非罪障凡夫可至之处。今净土一宗，凡夫称名，仗阿弥陀佛愿力，得生极乐最妙报土，证同弥陀，故此「凡夫入报」即为圣道诸宗所无、他方净土未闻之特色。

平生业成：圣道修行，仗自力累积之功，有渐次断证之位，初果圣人尚需七次往返天上人间，而后业成解脱，不受后有。今净土宗，任何罪重之人，只此一生，决定往生，生死了办，不再轮回。然而如果必须累积一生勤行，直到临终见佛来迎，方才往生业成，仍然不免圣道自力的色彩，往生存有不确定的因素。今说「平生业成」，不说「一生业成」，即是在平时一生之任何时候，皆是往生业成之时。因本愿称名，往生仗佛愿力；佛愿力成故，众生往生之业已由佛边完成；佛边已成故，何时众生信受称名，实时乘佛愿力，往生之业达成，不待临终。唯有临终才信受弥陀愿力者，方是「临终业成」，亦即临终一念往生业成。可知平生业成从机边含「临终一念业成」与「平生念念业成」两种状况，而从法边则是「弥陀愿力业成」。任何人、任何时，信受称名，往生之业当体成就，业成不坏故，自然念念称名有相续之功，声声往生无不定之虑，故说「正定之业」、「万修万人去」、「遇无空过者」，独成净土宗之特色。

现生不退：于圣道修行，不退转位乃是极艰、极难、极重、极要、极尊、极大之事，非敢率尔轻谈，妄自期许，要须生生正见不失，勇猛精修，历一大阿僧祇劫方可达致，何况长劫疲劳苦修过程中，退道者如大海水之多，进步者只毛滴水之少；舍利弗以六住菩萨之位，尚以乞眼因缘退心，余者可知。今净土宗，凡夫罪人，但以本愿称名一法，尽获弥陀因中万行果上万德，圆满成佛所需一切功德，于娑婆界登不退位，以烦恼身入圣众数。如此教理，圣道诸宗所绝无，十方世界所仅有，独成净土宗之特色。

如上，开为四句，合为一句「本愿称名」。有此一句，自然流出三句。因为「本愿称名」，所以「凡夫入报」；因为「本愿称名」，所以「平生业成」；因为「本愿称名」，所以「现生不退」。

如此重要而鲜明之特色，虽然本含于佛经祖释之中，因未经明眼善知识提纯精炼，古今行人多忽略而过，如盲然不知。今慧净法师将之系统归纳整理，鲜明提出，一一出示经文祖释为证，普令见闻之人耳目开明，可谓于净土宗教理建设有着巨大的贡献，而对无量往生行人有着莫大的帮助，必将产生深远而持久的影响。
「本愿称名」导读

以何得知净土宗即是「本愿称名」？
先出《大经》本愿文，标明本愿所誓往生行法，唯是「乃至十念」。

继出善导大师本愿释之文（2至4），明弥陀本愿所誓「乃至十念」即是「称名下至十声」，弥陀「本愿」，唯在「称名」，甚为显然。

未知「本愿称名」唯是人师之释，还是也有同类经证？继出《大经》本愿偈，明第十八愿即是「本愿」；继出《观》、《小》二经文（6至8），明第十八愿所说念佛即是「称名」、「持名」。

未知「本愿称名」唯是善导一师所释，还是敬有师承？继出龙树、天亲、善导、法照、法然之文（9至15），明本宗之一脉相承。
？「凡夫入报」导读
以何得知净土宗即是「凡夫入报」？
一、先直出善导大师「凡夫入报」之文以为明证，亦是标宗。
二、继出诸经之文，明所入报土之妙境界相。分四：
(1)2至16，明往生彼土，位证极果，所谓：住正定聚、必至灭度、证大涅盘、证同弥陀。
(2)17至21，17至21明彼土依正，超逾十方，无伦无比。
(3)22至25，22至25明彼国众生差而无差，平等一相，德同如来。

(4)26，26直明彼土为「清净报土」。其中13、24二文兼明能入凡夫：「三恶道中，地狱饿鬼畜牲」、「飞蠕动之类」；此等「皆生我刹，不久悉成佛，一切皆得真金色身」，「悉受自然虚无之身、无极之体」；凡夫入报，悉皆成佛，意最明显。

继出天亲、昙鸾、道绰、善导、法照、藕益、印光之文（27至73），明极乐报土之胜德：第一义谛妙境界相，无为无漏、超诸佛刹、平等一相、超证常伦、十地自然、光寿同佛、称名即入，劝令欣乐求往。其中昙鸾十三文、善导二十文，最丰。又道绰、善导直明「报佛报土」，乃为建立宗门故，意义非同寻常，由此之义，净土一宗确然建立。

最后以法然「凡夫入报」之文为总结，明此「凡夫入报」于净土宗建立之意义。可知，善导、法然二大师于净土宗门之建立最为完备；也可知今辑《净土宗之特色》，用心全同祖师，为显弥陀愿力，畅往生达道。

「凡夫入报，五乘齐同」，彻底扫除了自力修行的残余阴影，彻底显明了阿弥陀佛的绝对救度，彻底泯灭了一切众生身份上的不平等，而究竟显示出平等一如的真理实相。

「本愿称名，凡夫入报」，不仅是净土宗的豪壮宣言，实是一切佛法的妙高峰顶，一切诸佛的彻底慈悲，一切诸佛的终极宣示，罪劣凡夫的绝对安慰。末代愚夫，罪障深重，虽闻「本来是佛」，怎奈「现是凡夫」，佛道虽修而不得，轮回欲出而偏入，徒奈何哉！今闻「本愿称名，凡夫入报」，则一切下劣众生的本有佛性，如柴遇火，骤然燃放光明；也如原子核裂变，释放巨大的能量，产生无穷的威力。

问：经文、祖释两相比较，经文为重，祖释次之，祖释服从于经文。今先出祖释，再引经文，似乎次序相倒？

答：这是因为「凡夫入报」经中虽有义理，而无明文；加之圣道诸宗师各以自宗观念解释净土：见经中描述极乐境相高超，虽然承认是报土，但认为同诸佛报土，必须是大菩萨才能往生；见凡夫往生之经文，或者虽承认凡夫得生，但只能是最底的「凡圣同居土」，或者认为是「别时意」，今生并不能往生，而要多生累积之后才能往生。总之，圣道诸宗师都看不到「凡夫往生报土」这一面，这是因为诸宗师囿于圣道自力修行的观念，一叶障目，不见泰山，埋没了阿弥陀佛不可思议的大悲愿力，使得一切凡圣善恶皆得往生的通畅达道，堵塞而成只有少数人才能通过的羊肠小道。唯有善导大师站在阿弥陀佛他力本愿的立场，鲜明地指出：弥陀是报佛，极乐是报土，罪障凡夫，但称佛名，乘阿弥陀佛大悲本愿力为增上强缘，皆得往生。由此释义，反观经文，群疑尽扫，众暗皆消，弥陀本愿宗旨彻底显明，凡夫往生之道彻底畅通。
问：既然如此，善导之前昙鸾之释，应不足引以为据。

答：昙鸾大师依天亲菩萨《往生论》，极乐是「第一义谛妙境界相」，亦即是报土，而「下品凡夫，但令不诽谤正法，信佛因缘，皆得往生。」「凡夫入报」之义毫无余遮，极为明显，只是当时并无极乐报化判属之争，所以也就不立「凡夫入报」的名目，但实义与善导大师毫无二致。今由善导大师宗义成故，引据昙鸾大师之释，更见祖祖同心；乃至法照、藕益、印光皆然。所谓一灯明照万色，万色还显一灯。
？「平生业成」导读
以何得知净土宗即是「平生业成」？
一、先出经文。按《大》、《观》、《小》，正、傍先后。
(1)1，「愿生彼国，即得往生」，不待临终，故知平生业成。
(2)2，「念佛众生摄取不舍」，也在平时，佛光摄取不舍故，往生业成。

(3)3，念佛之人，此世今生被赞为「芬陀利华」，「二圣为其胜友」，定指将来「当做道场，生诸佛家」，也是因其平生业成，决定得生极乐，决定成佛故；若平生往生之业尚不成，生死

流转尚不免，何能承担如此盛赞。

(4)4、5，因平生业成故，临终佛迎。所谓因成果现，若平生往生业因不成，则临终无佛来迎。又经文临终只说来迎，不说植因，可知平生业因已成。

二、继出祖释。按时代先后。总二十六文中，善导大师占二十文。

(1)6，经文具言「乃至十念」，善导大师释为「上尽一形，下至十念」，即是双含平生、临终。故知释文虽举「十念」，实指「念佛」，而不限时、不限数，十念业成即是念佛业成，平生念佛即平生业成，临终念佛即临终业成，何时念佛即何时业成，然平生为常规，临终乃特例，故说「平生业成」。又所谓「业事成办」，非成办在能念之众生，乃是成办在所念之佛名，如言：「彼造罪人，自依止虚妄颠倒见生。此『十念』者，依善知识方便安慰，闻实相法生。一实一虚，岂得相比。」又言：「彼造罪人，自依止妄想心，依烦恼虚妄果报众生生。此「十念」者，依止无上信心，依阿弥陀如来方便庄严真实清净无量功德名号生。」(2)7，由因果相续道理，明「平生业成」。「秽土假名人」，此界念佛人；「净土假名人」，彼土之圣众；「不得决定一」，秽净遥隔，凡圣迥别故；「不得决定异」，果由因牵，圣因先成故。由此土念佛圣因成就，得往生彼土报得圣果，故知平生业成。

(3)8、9，此界凡夫念佛人，与彼土菩萨圣众称为「兄弟」，以凡夫身，入圣众数，亦因念佛平生业成，决定往生，决定成圣故。

(4)10至14，由本愿不虚，明平生业成。往生在乘佛愿力，佛愿力成故，往生之业由佛力自然成就。众生平生信愿称名，平生即乘佛愿，平生往生业成。

(5)15、16，由名号功能，明平生业成。称念名号，蒙彼佛光明摄取不舍。名号具足佛愿佛行，让于信顺称名之人。故平生业成，不待临终。

(6)17至26，由称名必生，明平生业成。若非平生业成，则不得称为「正定之业」，失却「我能护汝」之功，不可说为「必得往生」、「定得往生」、「皆得往生」、「尽得往生」、「易得往生」、「莫不皆往」、「立即得生」、「十即十生」等；唯有平生业成，才可说必生、皆生、易生。

(7)27，「今生既蒙此益」者，往生之业已成故；「舍命即入佛家」者，业成自然往生故。

(8)28至30，一念厌欣，往生业成，身虽在娑婆，心已送极乐，故得娑婆永隔，极乐常居。

(9)31，明平生业成、临终来迎、命终正念。

？「现生不退」导读

以何得知净土宗即是「现生不退」？

一、先出经文。

1至3，「愿生」、「当生」、「欲生」，皆指未生净土之前，身在娑婆之处，皆得不退，故知「现生不退」，不待极乐。

二、继出祖释。

(1)4，《易行品》是在说明今生得不退转地，有难易二道，而以阿弥陀佛本愿称名为易行道，故知为「现生不退」。

(2)5、6，《往生论注》宗承《易行品》，所说「正定」、「不退」自然同是「现生不退」。

(3)7，「不断烦恼」指此生现是凡夫，「得涅盘分」指虽未成佛，但决定成佛，即是不退转位；故知为「现生不退」。

(4)8，释经文「光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍」，此世念佛，蒙佛光摄取不舍故，住于不退。

(5)9，太子现居必定为王之位，念佛现居必定成佛之位，即是「现生不退」。

(6)10，总结。举第十八愿明「本愿称名」，又是「平生业成」，必得往生故；第十一愿明「现生不退」，入正定聚故；第二十二愿明「报土速证」，超证常伦故。故是「本愿称名，凡夫入报；平生业成，现生不退」。

关于报土、九品、胎生

善导大师疏释《观经》而判极乐为报土，即以九品往生皆在极乐报土明矣。不过有不受华合直接化生报土，及先诞报土莲花之内（胎生）而后花开见佛之别。

依《观经》，九品往生，花合时间，因功德大小、罪障轻重不等而有长短之别（然上上品乘金刚台，「更无华合之障」，当有别意）。《大经》疑惑佛智之「胎生」，按理亦当由信疑深浅而分长短，《经》则总说为五百岁，不及细分，示其大概耳。

依善导大师，华合时间乃依此界为言，于极乐则甚短也。

此莲花，外看是莲，内处犹如宫殿，故善导大师又称之为「宫华」；又别业所感，独处其中，罪疑之障，隔于三宝，如在母胎，《大经》说为「胎生」，善导大师说为「宫胎」；又闻法为

难，如在「边地」，或说「边界」。
此莲花，即在报土七宝池中，花开即为见佛。
花开出胎，总因障尽，细说有三：
一、 报尽自然华开而出，如《观经》九品，各据其报而有华开时节不同。
二、 行人深自悔责，求离彼处，即得如意而出，见佛闻法，不待报尽。如《大经》说。
三、
大悲菩萨（观世音）入开花三昧，令疑障消除，宫华开发。善导大师《观经疏》地观所明。（《善导大师全集》159页）然则大悲平等，无容简择。私推其三，必皆受大悲菩萨加持乎。

既已诞神极乐，虽曰「胎生」，生处「微妙香洁」之宝莲；虽未花开，涅盘界故，不受微苦；虽不见佛，近在佛前之宝池；虽不闻法，常受慈光之密熏。既然弥陀慈悲愿力，能摄十万亿程外火宅穷子，安置本国七宝池中清净花内，常享安乐，不受微苦，更有何由而见放舍，使回人间复受腥臭母胎，入火宅再遭痛烧之烤耶！于情于理，未可相合；于经于释，未见其说也。
善导大师特于《观经疏》「水观赞」云：
带惑疑生花未发，合掌笼笼喻处胎；
内受法乐无微苦，障尽须臾华自开；
耳目精明身金色，菩萨徐徐授宝衣；
光触体得成三忍，即欲见佛下金台；
法侣迎将入大会，瞻仰尊颜赞善哉。
（《善导大师全集》151页）
论「胎生」与「化生」
——兼答莲友问
问：
专修念佛，十即十生
杂行杂修，千中无一

是否指杂修杂行不能往生报土而言？或者说：杂修杂行至心者，回向可以往生报土；不至心者不能往生报土，但回向还是可以往生化土？
请法师解答。谢谢，感恩！
答：

极乐唯是报土。念佛直接化生报土。杂行至心回向，胎生报土莲花之内；不至心者，不能往生。
一、 极乐唯报非化

善导大师依净土三经等判极乐唯是报土，并非化土，所谓「唯报非化」。《观经疏》言（善全五一页）：
问曰：弥陀净国，为当是报、是化也？
答曰：是报非化。
所以不往生则已，往生则在报土。

极乐报土，又称「无为涅盘界」、又称「涅盘城」，为阿弥陀佛自证、自受用之涅盘境界，让与往生人民同证、同其受用。
二、 人民胎化二生
虽然一种报土，而有胎化二生。
《无量寿经》（一○六页）言：
何因何缘，彼国人民，胎生、化生？
若有众生，以疑惑心，修诸功德，愿生彼国。
不了佛智、不思议智、不可称智、大乘广智、无等无伦最上胜智。
于此诸智，疑惑不信；然犹信罪福，修习善本，愿生其国。
此诸众生，生彼宫殿，寿五百岁；
常不见佛，不闻经法，不见菩萨、声闻圣众。
是故于彼国土，谓之胎生。
若有众生，明信佛智，乃至胜智，作诸功德，信心回向。
此诸众生，于七宝华中，自然化生，跏趺而坐。
须臾之顷，身相光明，智慧功德，如诸菩萨，具足成就。

疑惑佛智，先暂寄生宫花之内，五百岁不见三宝，如儿在胎，然后乃出，故说「胎生」。明信佛智，直接花开见佛，无五百岁幽禁之厄，刹那之间，身相具足，功德成就，故说「化生」。

虽有胎化二生，实则一种报土。其胎生者，宫花既在报土之中，出宫之后，与化生者仍在一土。
《无量寿经》言：
若此众生，识其本罪，深自悔责，求离彼处，
即得如意，往诣无量寿佛所，恭敬供养，
亦得遍至，无量无数，诸余佛所，修诸功德。
三、 念佛化生，杂行胎生（一）

弥陀佛智虽举五种，究极不过彼佛名号。名号乃彼佛智慧之结晶。此佛因中本愿所成果上名号

，超胜一切诸佛，能令一切称念之人必得往生成佛，说为「不思议」、「不可称」、「大乘广」、「无等无伦最上胜」。

《无量寿经》言：

其有菩萨，生疑惑者，为失大利。

是故应当，明信诸佛，无上智慧。

其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；

当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。

《往生论》言：

称彼如来名，

如彼如来光明智相，

如彼名义，

欲如实修行相应故。

《往生论注》言：

佛光明是智慧相也。

《往生礼赞》言（善全四八二页）：

问曰：何故号阿弥陀？

答曰：

《弥陀经》及《观经》云：

彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；

唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。

又言（善全四九一页）：

弥陀智愿海，深广无涯底。

闻名欲往生，皆悉到彼国。

故知：弥陀名号、光明、智慧，三位一体。「称佛名号，蒙佛光摄，必定往生。」此是彼佛无上智慧，亦即名号之功能，光明之作用。

明信佛智，即是明信「称名必生」；名具万德故，称名即是「作诸功德」；称名必生故，即是「信心回向」。可知，「专修念佛」即是「明信佛智」，自然化生。

「疑惑佛智，犹信罪福，修习善本，愿生其国」：对「不论何人，称名必生」此种超越通常因果道理之佛智不敢信受，仅能相信普通善恶因果道理，修习种种福善作为往生的资粮。可知「杂行杂修」即是「疑惑佛智」，只能胎生。

四、 念佛化生，杂行胎生（二）

愿生极乐，因中行法有二：一杂行、二念佛；果上往生也有二：一胎生、二化生。念佛化生，杂行胎生。

释言（善全二○五页）：

问曰：备修众行，但能回向，皆得往生；

何以佛光普照，唯摄念佛者，有何意也？

答曰：此有三义：

一明亲缘：

众生起行，口常称佛，佛即闻之；

身常礼敬佛，佛即见之；

心常念佛，佛即知之。

众生忆念佛者，佛亦忆念众生。

彼此三业不相舍离，故名亲缘也。

二明近缘：

众生愿见佛，佛即应念，现在目前，故名近缘也。

三明增上缘：

众生称念，即除多劫罪；

命欲终时，佛与圣众，自来迎接；

诸邪业系，无能碍者，故名增上缘也。

自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。

是故诸经中，处处广赞念佛功能。

如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。

又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生。

又十方恒沙诸佛证诚不虚也。

又此《经》定散文中，唯标专念名号得生。

念佛顺佛本愿，最胜无比，乃四十八愿之核心，定散二善之指归，诸经广赞，诸佛证诚；与弥陀有「亲、近、增上」三缘，佛智光明摄取，弥陀众生一体，自然化生。

杂行非佛本愿，诸经不广赞，诸佛不证诚；与弥陀疏、远，无「亲、近、增上」三缘，佛智光明不摄，众生与佛有隔，所以胎生。

五、 念佛化生，杂行胎生（三）

善导大师《往生礼赞》言（善全四八○页）：

诸方道俗，解行不同，专杂有异。

但使专意作者，十即十生；

修杂不至心者，千中无一。
修杂：属行，杂称名之外种种行。
不至心：属解，举最初之「至诚心」而总含三心。
修杂不至心者：修杂行而缺三心之人，不能往生。

如果修杂行，而有三心，也能往生。因为三心即是「真实仰投佛力而愿往生」。既然仰投佛力，当然也能往生，但由于不明了往生的纯正行体单在一句佛名，而以杂行间隔，所以虽得往生，而有隔障，说为「胎生」。

问：既然念佛、杂行都是乘佛愿力往生，怎么会有胎生、化生的不同呢？

答：比如乘船过海，健全人信然直步，自然亲切；残障人须借轮椅，即有所隔别疏离。虽然皆可到岸而有亲疏不同。念佛人明信佛智名号，直接称名，直接乘佛愿力，与佛相亲，无隔障故，直接化生。杂行人不能直接信受佛智名号，须借定散二善扶持，发得三心，方能攀上佛力，与佛相疏，有隔障故，说为胎生。

六、胎化与辈品

1、总说

辈品，即是阶级差别。有辈品即是有高下阶级差别，即不平等，非究竟；无辈品即是没有高下阶级差别，平等一如、涅盘一味之境。

2、念佛化生无辈品

明信佛智，专称佛名，全仗佛力故，泯灭圣凡、智愚、善恶、勤怠等种种根机上的差别，因平等果也平等，直接化生涅盘报土，没有辈品差别。比如乘船过海，虽有贫富、贵贱、老幼、病健的不同，平等到达彼岸。

《无量寿经》言（一○六页）：
自然化生。
须臾之顷，身相光明，智慧功德，如诸菩萨，具足成就。
又言（五二页）：

其诸声闻、菩萨、天人：智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。
颜貌端正，超世稀有。容色微妙，非天非人。
皆受自然虚无之身，无极之体。
此化生有如下几个特色：
一自然。不假自力修为，佛愿力故，往生自然成就。
《法事赞》言（善全四二七页）：
自然即是弥陀国，无漏无生还即真。

二平等。无有辈品差别。有二平等：身等、心等。身之相好光明，形无异状；心之智慧功德，咸同一类。
三顿证。不经时间渐次，须臾之顷，具足成就。
四涅盘。虚无之身，无极之体故。
故知，佛愿力故，念佛往生之人，皆悉自然平等顿证涅盘。
《往生论注》（九○页）言：
凡是杂生世界，若胎、若卵、若湿、若化，眷属若干，苦乐万品，以杂业故。
彼安乐国土，莫非是阿弥陀如来正觉净华之所化生。
同一念佛，无别道故；远通夫法界之内，皆为兄弟也。
又言（九一页）：
愿往生者，本则三三之品，今无一二之殊。
亦如淄渑一味，焉可思议！
《观经疏》言（善全五五页）：
正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。
又《法事赞》言（善全三七六页）：
他方凡圣，乘愿往来；到彼无殊，齐同不退。
又言（善全三八三页）：
人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。

3、 杂行胎生有辈品

疑惑佛智，杂行杂修，杂自力情执故，因不等果也不等，所以显现辈品差别。三辈九品，是大略说；实际上随自业因不同，而有无量品。

疑惑佛智有二：一杂行、二杂修。以为专称佛名有所不足，而夹杂种种行法，称「杂行」；虽然专称佛名，但认为不达到某种持名功夫不能往生，称「杂修」。

此等胎生莲宫之内，由疑障深浅、功德大小、罪业轻重，定花开早晚，显品位高低。花开之后，仍有证果迟速，得益不同，如人之胎生而渐长。

七、「胎生」异说
疑惑佛智，身处莲胞，如处母胎，称「胎生」。
莲胎广大，内受诸乐，犹如宫殿，称「宫胎」，或「胎宫」。

外现莲花，内如宫殿，称「宫花」。
疑心所碍，困限莲内，如困在城，说「疑城」。
莲胎之内，闻法为难，如「边地」。
莲胎之内，与佛界隔，称「边界」。
疑有深浅，罪有轻重，德有多少，花开有迟速，得益有不同，分「九品」。
释言（善全一五九页）：
修因正念，不得杂疑。
虽得往生，含华未出。
或生边界，或堕宫胎；
或因大悲菩萨入开华三昧，疑障乃除，宫华开发，身相显然，法侣携将游于佛会。

故知：九品、胎生、莲胎、莲胞、宫胎、胎宫、宫花、含花、疑城、边地、边界，名虽不同，同一所指。

或有以胎生境界称为「化土」，杂业感故，暂所止故，渐次成故，非究竟故；但这不过是借用通常「化土」之名词而已，并非报土之外另有化土，其实皆在报土之中，不过「同处而异见」。

八、导杂行入念佛

明信佛智、专修念佛、化生报土、无有辈品、平等涅盘、速疾成佛，为因果环扣一组同类概念。

疑惑佛智、杂行杂修、胎生莲宫、存有辈品、渐次修行、历时成佛，为因果环扣一组同类概念。

很显然，第二组概念有缺陷、不圆满、非究竟、属方便。
此方便有二种作用：一、诱引。二、升进。

对于善根未熟，心志狭劣，不能明信佛智、泯灭凡圣因果差别之人，大慈大悲佛心不忍舍弃，故设方便，先以罪福因果诱引；也就是对于不能信入专修念佛的人，先以杂行杂修诱引；对于不能信入直接化生报土的人，先以九品莲胎诱引；对于不能信入无有辈品、平等涅盘、速疾成佛的人，先以辈品高下、渐次修行、历时成佛诱引。
已经方便诱引之后，还用方便升进。
《无量寿经》言：
彼化生者，智慧胜故；其胎生者，皆无智慧。

于五百岁中，常不见佛；不闻经法；不见菩萨、诸声闻众；无由供养于佛；不知菩萨法式；不得修习功德。
当知此人，宿世之时，无有智慧，疑惑所致。
贬斥胎生，赞褒化生，而劝应当：
识其本罪，深自悔责，求离彼处。
又言：
其有菩萨，生疑惑者，为失大利。
是故应当，明信诸佛，无上智慧。
其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；
当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。
贬斥疑惑佛智之杂行杂修，为失大利；赞褒明信佛智之称名念佛，为得大利。

《观经》先以定散二善、九品往生诱引，至经末流通，释尊不付嘱定散二善，唯付嘱持名；《小经》直贬定散二善为「少善根福德」，不能往生，而劝应当「执持名号。」都是同一意趣。

《观经》法门概要

依善导大师疏释，《观经》有释迦要门与弥陀弘愿。众生机类万差，二尊互为郢匠，以要门、弘愿普摄一切善恶凡夫，得生极乐报土。

要门与弘愿，在摄机、行法、利益上各有分齐，而存法门施设之善巧。要门为方便之表，弘愿为真实之里。由方便导归真实，从要门契入弘愿；开说定散二善，结归一向专称；是《观经》之大概。

要门以定散二善之行，摄定散二善之机，而有「回斯二行，求愿往生」之益。定散诸善，本非通达净土之门，今既总揽万善回求往生，即是通入净土之门，以此为诸善之结要，故言「广开净土之要门」。又，由此定散导引，得入一向专称，定散为能入，弘愿为所入，故称为「门」。

然而论其得生之根本，却非凡夫定散二善之力，而完全在于阿弥陀佛大愿业力，故言：「一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘」。也就是说定散二善之功，专在回向求愿往生，故只是前方便；其所以能往生者，是赖阿弥陀佛大愿业力。即由方便之表，而归真实之里。

弘愿以一向专称之行，摄一切善恶凡夫，得必定往生报土之益。然此弘愿之行益，在《观经》

中并非完全独立于十三定观、三福九品之外展开，而正是交融于定观福品之中，作为定散行益的依托、底里，渐次展开，最后完全呈露。故言「显彰别意之弘愿」。

别意者，别于释迦表面所说定散二善之意。何等别意？「持是语者，即是持无量寿佛名」，疏释：「意在众生一向专称弥陀佛名。」先十三定观，应韦提之请，摄定善之机，虽说定善，意在念佛。

观通别真假，慕极乐依正，为释迦广开要门，摄定善行人，归于净土。华座观「无量寿佛，住立空中」，为弥陀显彰弘愿，急求常没。释曰：不舍本愿，来应大悲，但使回心正念，愿生我国，立即得生。

真身观：佛光普照，唯摄念佛。释为：亲缘、近缘、增上缘。又说：唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。真身观为诸观之极，统摄诸观尽归念佛，是定善文中，唯标专念名号得生。
次九品散善，是释迦自开，摄散动之机，虽说散善，意在念佛。

九品，从三福所开，虽总说为散善，别而分之：上三品为大乘行善，中二品为小乘戒善，中下品为悠悠世善。此六品人，教以各回所行之善求愿往生，即是释迦广开要门，摄三福善人，归于净土。下三品为无有佛法、世俗二种善根，唯知作恶之人，三福无有其份，诸善失其功能，唯依念佛，得生极乐，尽显弥陀弘愿普摄一切善恶得生之别意。以此最下之机，而显最上之法，是散善文中，唯标专念弥陀名号得生。

又「三心」亘于九品，通摄定善，「深心释」立正杂二行，以一向专念为正定之业，即是普摄定散诸行，归于一向专称。

经末阿难问：「此法之要，当云何受持？」释尊尽舍定散诸行，唯嘱：「好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。」疏释：「上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生一向专称弥陀佛名。」舍要门定散，归弘愿念佛，为《观经》之极要。
《观经》三行门
释尊在《观经》中为我们开示了三种往生行。
一、定善行。即十三定观。
二、 散善行。即行、戒、世，三福。
三、 念佛行。即称佛名号。
定散二行，合称要门。念佛一行，又称弘愿。

一般人的观念，认为定散诸善比称名殊胜；又从经文文字来看，定善与散善占了绝大的比重，念佛只占很少的部分。然而在《观经》之末，当阿难问：「此法之要，当云何受持」时，释尊却只字不提前面长篇开示的十三定观和三福散善，而只付嘱「持无量寿佛名」，即以念佛一行为《观经》法门之极要。这又是为什么呢？

善导大师解释说：这是因为称名念佛是阿弥陀佛本愿（第十八愿）之行故，释尊付嘱；定散诸行不是弥陀本愿之行故，释尊不付嘱。称名是弥陀本愿之行，往生一定；定散诸善不是弥陀本愿之行，往生不定。两者不能相比。

这就好像虽然为我们介绍了三种物品，最后却将二种收起来，只给予最好的一种一样。那么又为什么要介绍另二种呢？这就是要通过这二种的介绍比较，而让我了解最后的一种才是最好的。
「乃至一念即得无上大利功德」
与
「念念称名、奉行戒善」之关系

多数莲友，闻信本愿念佛，都能相续不怠念佛，随力奉行诸善；但也有少数人认为念佛人记数、持戒是自力，并引「乃至一念即得无上大利功德」为证，平时很少念佛，甚至不念佛，而日常心行比不学佛时还差，打麻将、看电视、吃喝玩乐，全同俗人。乃就「乃至一念即得无上大利功德」与「念念称名、奉行戒善」之关系略示如下：

正因「乃至一念即得无上大利功德」，故念念称名不怠也。如贫人忽获大宝，必念念持守，唯恐失之。忽获大宝者，初一念信受无上功德也；念念持守者，后念念称名相续也。又如游子猝然归家，必心心恋家，唯恐再遭孤露之苦。猝然归家者，初一念信受无上功德也；心心恋家者，后念念称名相续也。所谓「初一念信，已获大利」而不再念念称名者，为不可有也。

复因「乃至一念即得无上大利功德」，故随份随力持守戒善也。因念佛人，深信因果，恐惧轮回，向往戒善，不喜恶染，然以戒善难修，恶染难断，故一向念佛，誓求往生。今以「乃至一念，无上功德，必得往生」故，更增厌秽欣净之心，自修戒善虽力有不及，随喜之心何胜踊跃；即是心行一致，同向净善之域。若以乃至一念必得生故，反而心喜染恶，不愿净善，即是自相矛盾，口言向西而心行朝东。外现信佛本愿之相，内怀虚假愿生之心。所谓「一念获无上功德，必得往生」而反喜恶染者，亦不可有也。
王本愿五喻
－－第十八愿与四十八愿的关系
一、盐水喻

二、油灯喻
三、树根喻
四、果核喻
五、身命喻
一、盐水喻
四十八愿如一碗盐水，第十八愿为盐水中盐，余愿如水。
水因盐而有味，无盐则失味。

四十八愿者，阿弥陀佛之大慈悲也；然若无第十八愿，则失慈悲之味。如第一愿「国无三恶道」，若无第十八愿念佛往生，则不觉阿弥陀佛有何慈悲，虽无三恶道而非我可生之处所故；因有第十八愿，见此愿则更加觉得阿弥陀佛之慈悲，本当堕落三恶道之我等，命终所归之故乡故。准之，其余诸愿皆因有第十八愿称名往生，而成为利济我等凡夫之愿，我等方能一品佛愿慈悲之味。
二、油灯喻
四十八愿如一盏明灯，第十八愿为灯焰，余愿如油。
油因焰而发光，无焰则无光。

四十八愿者，阿弥陀佛之大光明也；然若无第十八愿，则失救度之光。口虽读「无三恶道」之文，身不免陷三恶道之苦；纵有「光明无量」之愿，不能破轮回长夜之黑暗，全同虚设。余可例知。
三、树根喻
四十八愿如一棵大树，第十八愿是根本，余愿是枝末。
由根本生枝末，得根本即得一切，失根本则失一切。

四十八愿者，阿弥陀佛之正觉树王也；然若无第十八愿，此正觉树，芽尚不生，何况成树。第十八愿言「欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。」为令十方众生念佛往生我之国土，而发余四十七愿，誓「无三恶道」，乃至「光寿无量」、「诸佛称名」等。

但能依第十八愿念佛往生，则虽四十八愿，一字不能诵，始自第一愿「无三恶道」，终至第四十八「得三法忍」，尽得无余；若失念佛往生，则愿愿功德利益皆失。
四、果核喻
四十八愿一体成就六字佛果，第十八愿如佛果之核，余愿如果肉。

果肉味美，本由果核输送养份，虽有品尝之功，而无再生之能；唯种核生长时能摄诸精华，丰满果实；成熟后能生芽成树，繁衍不息。
第十八愿者，十方众生成佛之种也；若无第十八愿，则失佛种，不能出生诸佛。

弥陀因地，发大菩提心，欲救十众生往生其国，而历劫修行，果满成佛；则第十八愿为弥陀成佛之种。
众生因地，称佛果号，乘佛愿力，得以往生成佛；则第十八愿为众生成佛之种。

成佛则遍法界称赞弥陀佛名，弘扬念佛法门，普劝众生往生极乐；如果生树，树结果，果又生树，树又结果，辗转无尽。
经言：「十方三世诸佛，皆念弥陀三昧而成正觉。」明知，第十八愿为诸佛之种。
五、身命喻
四十八愿一体成就弥陀佛身，第十八愿乃弥陀之灵命，余愿如身。
有第十八愿，则弥陀活；无第十八愿，则弥陀死。

因第十八愿，众生得往生，其余各愿才有意义，法藏因此成正觉，即是阿弥陀佛活。若无众生往生，其余各愿皆无意义；纵有国土庄严，恰如萎谢之花；所愿光寿佛身，无异傀儡之形；法藏终不取正觉，弥陀永不存于世间。

然今念佛心喜往生之人，皆见阿弥陀佛活，故名无量寿佛；其疑不得往生者，为不知彼佛光明智相，不闻彼佛无量寿名，何异彼佛之死。佛本无量寿而不死，悲哉众生，长死三有，不闻佛无量寿名。
经言：
我若成正觉，立名无量寿；
众生闻此号，俱来我刹中。
大哉无量寿，起死回生之灵丹，枯骨生肉之妙术。
要哉十八愿，阿弥陀佛之灵命，我等众生之依怙。
南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏

》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://fabao.hongyuansi.com/

以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！

净土宗(上面有很多TXT格式经论)

http://www.pureland-buddhism.org/

净宗讲堂 在线观看

http://www.hongyuansi.com/3490.html

弘愿寺网站

http://www.hongyuansi.com/

南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！

佛教音乐(一心念佛)

http://pan.baidu.com/s/1zi1rh

净土宗法义开示（MP3）

http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8

弘愿寺最新版电子书

http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir

超级QQ群：

北京善导念佛群　100713565

善导专修念佛群二　59659710

善导专修念佛群三　151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。

http://hi.baidu.com/new/980798565

我的百度空间，欢迎来做客！

东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版

http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6

般若文海txt

http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

念佛群：189181812　49181252　65904156　186655372　28338746　164106671　21565225　169232847　11218660　109133876　161774032　212248265